

教宗本笃十六世

周三公开接见活动中讲解的教理

圣伯多禄广场

2008年10月22日

圣保禄 (9)

基督论的重要性：先存性及降生成人

各位亲爱的兄弟姐妹，

在过去几个星期的教理讲授中，我们默想了圣保禄的「皈依」，这「皈依」是保禄亲自与被钉死在十字架上，之后复活的耶稣相遇带来的结果。我们也就这位外邦人的宗徒与在世生活时的耶稣的关系，提出了好些问题。今日我想讲的，是圣保禄有关「复活的基督在救赎奥迹中所占的中心地位」，亦即是保禄的基督论留给我们的教导。事实上，被置于一切现世及来世可称呼的名号之上，的复活的耶稣基督，是保禄每一个思想的中心。对我们这位宗徒来说，基督是衡量评估所有事件和事物的标准，是他为了宣讲福音所付出的每一次努力的目标，是支持他在这世上走的每一步的大爱。而圣保禄所指的，是一位活生生的，具体的基督：这位基督——正如保禄所说——「祂爱了我，且为我舍弃了自己」(迦 2:20)。这位爱我，我可以和祂交谈，细听我的倾诉并答复我的基督，祂实在是帮助我们理解这个世界，和发现我们在历史中何去何从的根源。

我们可以想象，对于复活前的耶稣的论述，保禄在他的教理讲授中所说的，一定多过他记在那些为了对一些特殊情况作出指示，所写成的书信内。看过保禄作品的人都很清楚，保禄关心的，不是要巨细无遗地向人叙述耶稣生活中的个别事件。由于保禄的牧民和神学目的，是完全指向建树那些初生的团体，以致他自然地将全部注意力，都集中在对耶稣基督，即对那位现在仍然生活着，现在仍然在祂的信友中间临现的主的宣讲。这一点也正是保禄的基督论最重要的特性，在宣讲，这个坚定和清晰的关注，的影响下，保禄的基督论将隐藏于奥迹中的深刻意义逐步揭示。宣讲生活着的耶稣，宣讲祂的教

导，那是理所当然的。可是更重要的，是宣讲祂的死亡和复活，这个最重要的事实，因为这事实正是耶稣在世的生活的顶峰，和后来的整个基督宗教的发展，及教会整个现实的根源。对保禄来说，复活并不是一件与死亡无关，自己独立于外的事件：复活的那位，永远都是之前，曾经被钉死在十字架上的同一位。就算在复活后，耶稣仍然带着祂的伤痕：苦难仍然留在祂身上，我们甚至可以和柏斯高 (Pascal) 一起说，就算祂已复活了，并与我们生活在一起，同时为我们而生活着，一直到世界的终结，祂都会受苦。事实上，那次在大马士革路上的相遇中，保禄已领悟到复活了的那位，与被钉在十字架上的基督是同一位：在那一刻，祂清楚地自我显示出，复活了的那位即是被钉死在十字架上的那位；而被钉死在十字架上的那位，亦即是复活了的那位。事实上，祂对保禄说：「你为什么迫害我？」(宗 9:4)。当时保禄正在迫害教会内的基督，于是保禄豁然明白，十字架固然是天主的咒骂(申 21:23)，可是为我们，十字架却是带来救恩的祭献。

于是保禄着迷地默想着这位被钉死在十字架上，之后复活的基督身上带着的秘密，及基督如何藉着在祂的人性内所受的苦难(现世的幅度：*dimensione terrena*)，再上升到永恒的存在中，在那里祂与父完全成为一体(先存于现世的幅度：*dimensione pre-temporale*)：「但时期一满——保禄写道——天主就派遣了自己的儿子来，生于女人，生于法律之下，为把在法律之下的人赎出来，使我们获得义子的地位」(迦 4:4-5)。这两个幅度，即「在万世以前就已经永远存在」并和父在一起，及主的「降生成人」，其实早已在旧约中藉着「智慧」的形象宣布了。在旧约的智慧经书内，我们发现有些章节正是赞扬那位在创世之前就已经存在的「智慧」的职分，譬如《圣咏第 90 篇》的这一段：「群山未形成前，大地寰球尚未出生，从永远直到永远，祢就已经是天主」(第 2 节)；或一些谈及「造物主智能」的经文：「上主自始即拿我作祂行动的起始，作祂作为的开端：大地还没有形成以前，远在太古，从无始我已被立」(箴 8:22-23)。还有对「智慧」，即对《智慧篇》的内容的颂扬，也饶有深意：「智慧施展威力，从地极直达地极，从容治理万物」(智 8:1)。

这些述说那位在万世以前就已经永远存在的「智慧」，的同一智慧经书，也有关于这「智慧」的下降、屈已、在人间筑起一座帐幕、寄居于人间的记载。由此我们已可以注意到，这些述说其实含有若望福音论述主的肉身的帐幕，即祂的降生成人，并居于人间这思想的回响。在旧约曾建造了一座帐幕：即圣殿，也就是根据「法律」所定的祭礼；

然而从新约的观点来看，我们明白到其实旧约这座帐幕，只是基督的肉身，这座更真实和更有意义的帐幕的预象。我们也同时已在旧约的经书中见到，「智慧」这种屈己，祂的下降人间，本身已含有祂会被人拒绝的可能性。而这个以智慧作为出发点的立论，正是圣保禄在他的基督论中，要再发挥的思想：这思想就是保禄在耶稣身上，认出祂原来就是那位从无始之始就已经存在的「永恒的智慧」，原来就是那位下降人间，并筑起一座帐幕居于我们中间的「智慧」。于是保禄可以把基督描述为「天主的德能和天主的智慧」，他可以说：「由于天主，基督成了我们的智慧、正义、圣化者和救赎者」(格前 1:24.30)。保禄亦同时清楚地指出，这位与「智慧」同等的基督，尤其有可能被今世有权势者拒绝(参看格前 2:6-9)，以致结果在天主的计划中，会制造出一个似非而是的局面，十字架，将完全改写整个人类的救赎方式。

关于智慧这个循环行动，即是祂的屈己下降人间，之后虽然被人拒绝，却仍然被举扬到祂先前的光荣中，尚可以在《致斐理伯人书》那首著名的圣歌中(参看 2:6-11)，看到有进一步的发展。这首圣歌是整部新约经书内，其中最主要的一篇文章。而大部份的释经学家都同意，这段经文其实引用了一篇在《致斐理伯人书》写成之前，便已经存在的作品。这一点非常重要，因为这表示在圣保禄之前，那个犹太基督徒团体，早已相信耶稣具有天主性。易言之，对耶稣的天主性的信德，并不是希腊人的发明，并不是于耶稣度过祂在世上的生活后才出现，并不是因为忘记了耶稣的人性，希望将祂神化而产生的发明。事实上，我们可以看到，第一个犹太基督徒团体早已相信耶稣的天主性。或我们更应该说，那些宗徒自己，从他们的师傅的生活中一些重要时刻所发生的事，他们终于明白，祂真是天主子，一如圣伯多禄于斐理伯的西泽勒雅所宣称的「你是默西亚，永生天主之子」(玛 16:16)。现在让我们看看《致斐理伯人书》这首圣歌。从这首圣歌的结构，我们可以根据其中所论述的，基督所完成的主要行动，把这首歌分成三段。第一段指出基督的先存性：「祂虽具有天主的形体，并没有以自己与天主同等，为应该把持不舍的」(第 6 节)；接着第二段讲述天主子自愿屈己降生成人：「却使自己空虚，取了奴仆的形体，与人相似，形状也一见如人」(第 7 节)，甚至贬抑自己，「听命至死，且死在十字架上」(第 8 节)。圣歌的第三段宣布父对子这种谦抑自下的回应：「为此天主极其举扬祂，赐给了祂一个名字，超越其它所有的名字」(第 9 节)。此处最让人触目的，是耶稣的彻底屈己，和祂之后于天主的荣耀中所受到的光荣，这两者之间的巨大对比。可以见到这第二段经文，与亚当妄想成为天主的奢望刚好成对比，与巴贝耳塔那些建造者

的行为亦刚好成对比。他们为了要将自己变成神，而妄想单凭一己之力，建造一座直通天上的高塔。可惜这种骄傲自大，最终导致他们的自我毁灭：人不能以这种方式去到天上，去到真正幸福，天主那儿。天主子的行为却正好相反：祂一点都不骄傲自大，而是谦抑自下，这正是对爱的贯彻，而爱是来自天主。也就是说，基督这种与人类的骄傲自大成对比，的彻底屈已，其实是天主的爱的表达，亦正是这爱，之后将基督举扬至天上，并吸引我们归向祂。

除了《致斐理伯人书》外，在保禄的作品中，尚有其它篇章谈及天主子的先存性和祂下降人间，这两个不能分割的主题。例如《致弟茂德前书》藉着再肯定「智慧」与基督同等，带出基督的降生给整个宇宙和人类带来的结果：「祂出现于肉身，受证于圣神，发显于天使，被传于万民，见信于普世，被接于光荣」(弟前 3:16)。这样在旧约惟一的天主这个背景的启迪下，这些说明可以使人更清晰地定界基督惟一「中保」的身份(参看弟前 2:5 及相关的依 43:10-11; 44:6)。只有基督，才是那座真正可以把我们带到天上，把我们带进天主的共融中的塔。

最后要说的，是圣保禄的基督论在《致哥罗森人书》和《致厄弗所人书》中最后发挥的思想。在《致哥罗森人书》中，基督被形容为「一切受造物的首生者」(1:15-20)。「首生者」这词表示是众多子女中的第一个，是众多兄弟姊妹中的第一个，基督下降人间，正是要吸引我们归向祂，并使我们成为祂的兄弟姊妹。至于《致厄弗所人书》，在保禄说天主愿意一切在基督内得到圆满这段文字中(参看 1:23)，我们读到一篇优美的，有关天主的救世计划的描述。基督是一切的圆满，祂把一切重新聚集起来，并把我们带到天主那里。如此一来，我们也被带入一个下降和上升的行动中，基督呼吁我们参与祂的谦逊，亦即是参与祂对近人的爱，以便我们也能够有份于祂的光荣，和祂一起并在祂内成为天主的子女。让我们一起祈祷，求主帮助我们，使我们学习祂的谦逊，学习祂的爱，因而也能够进入祂的神圣中。