
ACTA APOSTOLICAE SEDIS

COMMENTARIUM OFFICIALE

Directio: Palazzo Apostolico – Città del Vaticano – *Administratio:* Libreria Editrice Vaticana

ACTA FRANCISCI PP.

ADHORTATIO APOSTOLICA

C'EST LA CONFIANCE

de spe erga misericordem

Dei amorem

CL interveniente memoria ab ortu

Sanctae Teresiae a Iesu Infante et a Vultu Sancto.

1. « C'EST LA CONFIANCE et rien que la confiance qui doit nous conduire à l'Amour », scilicet: « Est utique fiducia et nihil aliud quam fiducia quae ad Amorem nos perducere debet ».¹

2. Acriora adeo haec verba sanctae Teresiae a Iesu Infante et a Vultu Sancto omnia patefaciunt, eius spiritualitatis summatim cum reddant ingenium, quae sufficerent ut comprobaretur quod Ecclesiae Doctor esset declarata. Fiducia tantum, “nihil aliud”, nulla datur alia via decurrenda ut ad Amorem perveniatur qui omnia tribuit. Ex fiducia, gratiae fons in nostram vitam effunditur, Evangelium fit in nobis caro nosque misericordiae rivulos efficit pro fratribus.

3. Fiducia porro cotidie nos sustentat efficitque ut coram Domino nos intuente stemus, cum ad se Ipse nos vocabit: « Hac vesperascente vita, ina-

¹ SANCTA TERESIA A IESU INFANTE ET A VULTU SANCTO, *Opere Complete. Scritti e ultime parole*, LT 197, *A suor Maria del Sacro Cuore* (17 Septembris 1896), Roma 1997, 538. Quod ad Latinam interpretationem attinet, hae usurpantur siglae: Ms A: Manuscriptum “A”; Ms B: Manuscriptum “B”; Ms C: Manuscriptum “C”; LT: Litterae; P: Poemata; Pr: Precationes; PR: Piae Recreationes; QF: Quaternus flavus Matris Agnetis; UC: Ultima Colloquia.

nibus manibus coram te stabo, quoniam ex te non quaero, Domine, ut mea opera numeres. Cuncta nostra iustitia tuis in oculis est infirma. Volo ideo tuam Ipsius Iustitiam induere ac tuo ex Amore recipere Tui ipsius aeternum usum volo».²

4. Teresilla una est omnium notissima amatissimaque in terrarum orbe sancta. Sicut de sancto Francisco Assisiensi accidit, ab ipsis non christianis ac non credentibus amatur. Ab UNESCO quoque una ex hominibus hodiernis clarissima est agnita.³ Tanti nobis est funditus eius nuntium investigare, CL ab eius ortu commemorantibus anniversarium, qui Alensonii die II mensis Ianuarii anno MDCCCLXXIII evenit, necnon centesimum annum ab eius beatificatione.⁴ At in alterutro die hanc Adhortationem edere nolimus, vel eius memoriae die, ut has commemorationes transgrediatur nuntius idemque Ecclesiae spiritalis thesauri habeatur pars. Quod evulgatur die commemorationis sanctae Teresiae Abulensis, sancta Teresia a Iesu Infante et a Vultu Sancto uber ostenditur fructus Carmeli reformationis ac spiritalitatis praeclarae Hispanicae Sanctae.

5. Eius terrestris vita brevis fuit, viginti quattuor tantum annorum, ac simplex sicut cuiusvis alterius, quam in familia primum exegit, deinde in Carmelo Lexoviensi. Permultum lucis amorisque ex ea manans, statim post eius obitum innotuit per eiusdem scripta edita aequae ac gratias innumeras, quas fideles ipsam invocantes obtinuerunt.

6. Celeriter agnovit Ecclesia eius testificationis praestantiam eiusque evangelicae spiritalitatis peculiaritatem. Teresia Leonem XIII Papam, Romam peregrinans anno MDCCCLXXXVII, convenit atque ab eo licentiam petivit ut Carmelum ingrederetur quidecim annos nata. Paulo post eius obitum, sanctus Pius X ipsius praeclaram spiritalitatem agnovit, ita ut asseveraret eam maximam fore recentioribus temporibus sanctam. Venerabilem declaravit anno MCMXXI eam Benedictus XV, qui eius virtutes extulit, easdem in “parvam viam” spiritalis infantiae redigens.⁵ Abhinc centum annos est beatificata ac deinde canonizata die XVII mensis Maii anno MCMXXV a Pio XI, qui gratias

² Pr 6, *Mei ipsius oblatio Victimae Olocausti Amori Misericordioso Boni Dei* (9 Iunii 1895), 943.

³ In biennio 2020-2023 inter illos celebrandos numeravit UNESCO sanctam Teresiam a Iesu Infante, interveniente eius CL ab ortu anniversario.

⁴ 29 Aprilis 1923.

⁵ Cfr *Decretum super virtutibus* (14 Augusti 1921): AAS 13 (1921), 449-452.

Domino egit, cum pateretur ut Teresia a Iesu Infante et a Vultu Sancto prima esset beata ad beatorum caelitem honores evecta primaque inter sanctos a se cooptata.⁶ Idem Pontifex Missionum patronam eam anno MCMXXVII declaravit.⁷ Anno MCMXLIV Venerabilis Pius XII Francogalliae secundariam patronam eam adlegit,⁸ qui pluries de spiritalis infantiae argumento disseruit.⁹ Sanctus Paulus VI suum Baptismum memorare solebat, die xxx mensis Septembris anno MDCCCXCVII receptum, quo obiit sancta Teresilla, de cuius doctrina centesima redeunte ab ortu memoria, ad Episcopum Baiocensem et Lexoviensem scriptum quoddam misit.¹⁰ Suum primum iter in Francogalliam suscipiens, mense Iunio anno MCMLXXX, sanctus Ioannes Paulus II ad basilicam ei dicatam se contulit atque anno MCMXCVII eam Ecclesiae doctorem declaravit,¹¹ ipsam insuper significans «scientiae amoris peritam».¹² Benedictus XVI «scientiae amoris» argumentum revocavit, eam ostendens «erga omnes ductricem, potissimum erga illos, qui in Dei Populo, theologorum gerunt ministerium».¹³ Denique Nobis tributa est laetitia eius parentes canonizandi Aloisium et Zeliham, anno MMXV, Synodi de familia tempore, atque nuper ei de apostolico studio in serie catechesim dicavimus.¹⁴

1. Iesus pro aliis

7. Ex nomine, quod ipsa religiosa elegit Iesus exstat: scilicet “Infans” qui Incarnationis mysterium manifestat atque “Vultus Sanctus”, id est Christi vultus, qui se tradit usque ad finem in Cruce. Ipsa est “sancta Teresia a Iesu Infante et a Vultu Sancto”.

8. Iesu nomen continenter a Teresia “spiratur” tamquam amoris actus, usque ad ultimum flatum. Haec verba quoque suo in cubiculo impresserat:

⁶ Cfr *Homilia in canonizationem* (17 Mai 1925): AAS 17 (1925), 211.

⁷ Cfr AAS 20 (1928), 147-148.

⁸ Cfr AAS 36 (1944), 329-330.

⁹ Cfr *Epistula ad Franciscum Mariam Picaud, Episcopum Baiocensem et Lexoviensem* (7 Augusti 1947). *Nuntius radiophonicus de consecratione Basilicae Lexovensis* (11 Iulii 1954): AAS 46 (1954), 404-407.

¹⁰ Cfr *Epistula ad Ioannem Mariam Clementem Badré, Episcopum Baiocensem et Lexoviensem, centesima redeunte memoria ab ortu sanctae Teresiae a Iesu Infante* (2 Ianuarii 1973): AAS 65 (1973), 112-15.

¹¹ Cfr AAS 90 (1998), 409-413, 930-944.

¹² Litt. Ap *Novo millennio ineunte*, 42: AAS 93 (2001), 296.

¹³ *Catechesis* (6 Aprilis 2011): *L'Osservatore Romano* (7 Aprilis 2011), 8.

¹⁴ *Catechesis* (7 Iunii 2023): *L'Osservatore Romano* (7 Iunii 2023), 2-3.

“Iesus unus est meus amor”. Interpretabatur quippe quod summum enuntiat Novum Testamentum: «Deus caritas est» (1 Io 4, 8.16).

Anima missionaria

9. Ut usu venit quotiescumque vere Christus convenitur, haec fidei experientia eam ad missionem vocabat. Teresia suam missionem his verbis definire potuit: «In Caelo idem optabo quod in terra: Iesum amare et efficere ut ametur».¹⁵ Scripsit se in Carmelum esse ingressam «animarum servandarum gratia».¹⁶ Scilicet suam Deo consecrationem non suscipiebat absque bono fratrum conquisito. Communicabat ipsa misericordem Patris amorem erga filium peccatorem ac Boni Pastoris erga deperditas, longinquas, sauciatas oves. Idcirco Missionum est patrona, evangelizationis magistra.

10. Postremae *Historiae alicuius animae*¹⁷ paginae missionarium sunt testamentum: planum faciunt quomodo evangelizationem per attractionem ipsa intellexerit,¹⁸ non autem per pressuram vel proselytorum comparationem. Tanti est legere quod ea summatim refert: «“Trahe me, post te curremus in odorem unguentorum tuorum”. O Iesu, ideo ne dicere quidem necesse est: me trahens, animas trahe quas amo. Hoc tantum verbum: “Trahe me” sufficit. Domine, intellego, cum anima vinciri se sivit tuarum fragrantiarum inebrianti odore, sola currere non potest, omnes animae, quas diligit secus eam trahuntur: hoc sine vi, sine labore, est naturae adtrahi ad te. Sicut fluentum in oceanum secum omnia trahit quae suo in itinere invenit, sic, o mi Iesu, anima, quae in oceanum sine ripis tui amoris mergitur, secum trahit omnes thesauros quos possidet ... Domine, tu scis, mihi alii thesauri non sunt nisi animae quas meae coniungere tibi placuit».¹⁹

11. Hic verba affert ipsa, quae sponsa dicit sponso apud *Canticum Cantorum* (1, 3-4), ad interpretationem elatius effectam a duobus Carmeli doctoribus, sancta Teresia a Iesu et sancto Ioanne a Cruce. Sponsus est Iesus, Dei Filius, qui humanitati nostrae ex Incarnatione se coniunxit, quam in Cruce

¹⁵ LT 220, *Ad reverendum M. Bellière* (24 Februarii 1897): 561.

¹⁶ Ms A, 69v: 187.

¹⁷ Cfr Ms C, 33v-37r: 274-279.

¹⁸ Cfr Adhort. ap. *Evangelii gaudium* (24 Novembris 2013), 14; 264: *AAS* 105 (2013), 1025-1026.

¹⁹ Ms C, 34 r: 275.

redemit. Ibi eius ex aperto latere, Ecclesiam genuit, amatam suam Sponsam, pro qua suam tradidit vitam (cfr *Eph* 5, 25). Illud movet eo quod Teresilla, conscia se mortem exspectaturam, in se clausa hoc mysterium non experitur, sui tantum consolandi causa, sed per ferventem apostolicum animum.

Gratia a proclivitate nos ipsos referente eripit

12. Simile quiddam accidit cum Spiritus Sancti agens refertur, quod illico missionarium sensum acquirit: «En mea precatio: ex Iesu peto ut ad sui amoris flammam me trahat, Secum arte me coniungat, ut Ipse vivat et in me agat. Animadverto quo magis amoris ignem meum cor incensurum, quo magis me dicturam: me trahe, eo magis animas quae ad me venient (egenum quidem parvum inutile ferri fragmentum, si a divino foco discederem) ad fragrantiarum effluvium sui Amati celeriter decursuras, quoniam iners non potest esse anima amore inflammata».²⁰

13. In Teresillae corde, baptismi gratia vehemens fluentum facta est quae in oceanum Christi amoris influit, sororum fratrumque multitudinem secum deferens, quod post eius mortem praesertim accidit. Eius fuit promissa “rosarum pluvia”.²¹

2. Parva fiduciae amorisque via

14. Inter summi ponderis inventa Teresillae, in totius Dei Populi beneficium, annumeratur “parva via”, via quippe fiduciae et amoris, cognita quoque *infantiae spiritalis via*. Omnes eam calcare possunt, in quovis vitae statu, quolibet existentiae tempore. Via quidem est quam parvulis revelat caelestis Pater (cfr *Mt* 11, 25).

15. Parvam viam detectam narrat Teresilla in *Historia alicuius animae*:²² «Quamvis sim parva, sanctitatem appetere possum. Fieri non postest ut alia sim quam sum, maior quidem: me ferre debeo quae sum, cunctis cum meis rebus imperfectis; at rationem exquirere volo Caelum ingrediendi parva via perquam recta, brevissima, parva quadam via prorsum nova».²³

²⁰ *Ibid.*, 36r: 277-278.

²¹ QF, 9 Iunii 1897, 3: 991.

²² Cfr Ms C, 2v-3r: 235-236.

²³ *Ibid.*, 2v: 235.

16. Ad eam perlustrandam, anabathri utitur similitudine: «Anabathrum quod me ad Caelum evehere debet tua sunt brachia, Iesu! Idcirco crescere non egeo, immo oportet ut parva maneam, plus plusque id fiam». ²⁴ Parva quidem, quae sibi confidere non valet, quamvis firmiter certa ob amoris vim Domini brachiorum.

17. Est “dulcis via Amoris”, ²⁵ quam Iesus parvulis pauperibusque, omnibus stravit. Via quippe est verae laetitiae. Pro sanctitatis Pelagiana cogitatione, ²⁶ individualistica singularique, magis ascetica quam mystica, quae in humano conatu magis nititur, Teresilla agentis Dei principatum eiusque gratiam usque extollit. Sic effatur: «Eandem semper audacem fiduciam animadverto, magnam quidem me fieri sanctam, quoniam non meis meritis confido, utpote cum illorum *nihil* habeam, sed in Eo spero qui est Virtus, ipsa Sanctitas: Ipse est qui, meis debilibus conatibus contentus, ad Se me elevabit atque, suis infinitis meritis me tegens, me *Sanctam* efficiet». ²⁷

Cuncta ultra merita

18. Translaticiae catholicae doctrinae haud adversatur haec cogitandi ratio de augescente gratia, id est a sanctificanti gratia gratis iustificati, transformamur et habiles item efficimur nostris bonis operibus cooperandi ad iter incrementi suscipiendum in sanctitatem. Hoc modo elevamur, ita ut vera merita habeamus pro receptae gratiae auctu.

19. Teresilla tamen extollere mavult actionis divinae principatum ad plenam fiduciam cohortari, Christi amorem respiciens, usque ad finem nobis tributum. Eius doctrina, denique, est, eo quod nulla nobis datur certitudo nos ipsos respicientibus, ²⁸ ne nos quidem certos esse posse propria merita

²⁴ *Ibid.*, 3r: 236.

²⁵ Cfr Ms A, 84v: 210.

²⁶ Cfr Adhort. ap. *Gaudete et exsultate* (19 Martii 2018), 47-62: AAS 110 (2018), 1124-1129.

²⁷ Ms A, 32r: 124.

²⁸ Id explicavit Concilium Tridentinum: «Sic quilibet, dum seipsum suamque propriam infirmitatem et indispositionem respicit, de sua gratia formidare et timere potest» (*Decretum de iustificatione*, IX: DS, 1534). Id iterat Catechismus Catholicae Ecclesiae docens fieri non posse ut quis iustificationis certitudinem habeat se ipsum respiciens aut proprios actus (cfr n. 2005). Fiduciae certitudo in semet ipsis non reperitur, illud ego fundamentum non praebet huius securitatis, quae introspectione haud nititur. Quodammodo id planum fecit sanctus Paulus: «Sed neque me ipsum iudico; nihil enim mihi conscius sum, sed non in hoc iustificatus sum. Qui autem iudicat me, Dominus est!» (*I Cor* 4,3-4). Sanctus Thomas Aquinas hoc modo id explicabat: eo quod gratia “hominem non totaliter sanat» (*Summa Theologiae*, I-II, q.109 art. 9, ad 1), «remanet etiam quaedam ignorantiae obscuritas in intellectu» (*ibid.*, co).

possidendi. Itaque fieri non potest ut his conatibus adimpletionibusque confidamus. Catechismus sanctae Terisillae verba afferre voluit cum Domino dicit: « Coram Te vacuis apparebo manibus », ²⁹ ut illud patefiat: « Sancti semper vivam habuerunt conscientiam merita eorum pura esse gratiam ». ³⁰ Persuasio haec laetum blandumque gratum animum efficit.

20. Quapropter appositior est mos cordis fiduciam ponere extra nos: in infinita nempe Dei misericordia qui sine finibus nos amat et qui in Iesu Cruce omnia tradidit. ³¹ Hac de causa Teresia numquam sententia utitur, quae frequens iterabatur eius temporibus, “sancta fiam”.

21. Attamen eius sine finibus fiducia iis animum addit qui se debiles, finitos peccatores animadvertunt, ut ferri et immutari patiantur, in sublime sublato: « Ah si omnes debiles imperfectaeque animae id sentirent quod minima omnium animarum animadverteret, anima nempe suae parvae Teresiae, ne una quidem ipsarum desperaret ad montis amoris fastigium se perventuram! Iesus enim magna non petit, sed relictionem tantum gratumque animum ». ³²

22. Haec ipsa Teresillae instantia de divino incepto efficit ut, cum de Eucharistia loquitur, ante omnia desiderium non collocaet Iesum in sancta communione recipiendi, sed Iesu desiderium qui nobiscum coniungi nostrisque cordibus habitare vult. ³³ In *Oblatione Misericordiae Amori*, patiens quod cotidie Communionem recipere non possit, Iesu dicit: « Mane mecum, sicut in tabernaculo ». ³⁴ Ipsa quidem eiusque necessitates non eius intuitus principem obtinent locum, sed Christus quem amat, quem quaerit, quem desiderat, qui in anima habitat.

Cotidiana relictio

23. Fiducia quam Teresilla secum fert non est habenda ac referenda ad propriam sanctificationem ac salvationem tantum. Ex toto id est putandum,

²⁹ Pr 6: 943.

³⁰ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, 2011.

³¹ Hoc plane autumat Concilium quoque Tridentinum: « Nemo pius de Dei misericordia... dubitare debet » (*Decretum de iustificatione*, IX: DS 1534). « In Dei auxilio firmissimam spem collocare et reponere omnes debent » (*ibid.*, XIII: DS 1541).

³² Ms B, 1v: 218.

³³ Cfr Ms A, 48v: 151; LT 92, *Ad Mariam Guérin* (30 Mai 1889): 384-385.

³⁴ Pr 6: 941.

quod totam existentiam veram complectitur et ad totam nostram vitam attingit, ubi saepenumero timoribus, desiderio humanarum certitudinum, necessitate omnia plane moderandi vincimur. Hic exstat invitatio sanctae “relictionis”.

24. Plena fiducia, quae Amori fit relictio, ab anxiis computationibus, a diuturna futuri sollicitudine, a timoribus pacem adimentibus nos eripit. Postremis suis diebus Teresilla hoc instabat: «Nos, qui amoris viam decurrimus, id cogitare non debemus quod acerbum evenire potest, quia tum fiducia deficit».³⁵ Si in manibus sumus cuiusdam Patris qui sine finibus nos amat, id quibusvis eventibus vicibus verum erit, procedere poterimus, quidlibet accidat atque, in quovis modo, in nostra vita eius amoris plenitudinisque consilium complebitur.

Ignis in media nocte

25. In concubina nocte fortiorem securioremque Teresilla, immo in Calvariae obscuritate, fidem experiebatur. Eius testificatio fastigium attingit postremo vitae tempore, coram magna «adversus fidem probatione»,³⁶ quae a Pascha incohavit anno MDCCCXCVI. Sua ex narratione³⁷ hanc probationem arte coniunctam cum acerba atheismi condicione suae aetatis putat. Vixit enim exeunte saeculo XIX, scilicet in “aurea aetate” atheismi recentis, ut philosophicae ac theologicae doctrinae. Cum scriberet Iesum sivilisse ut sua anima «teterrimis tenebris offunderetur»,³⁸ atheismi obscuritatem ostendebat itemque christianam fidem reiectam. Una cum Iesu, qui omnem peccati mundi obscuritatem in se recepit, Passionis calicem accipiens bibendum, Teresilla in illis spissis tenebris desperationem, nullius rei vacuum recipit.³⁹

26. Sed obscuritas lucem extinguere non potest: ipsa acquisita ab Eo est qui ut lux venit in mundum (cfr *Io* 12, 46).⁴⁰ Teresillae narratio heroicam ostendit indolem ipsius fidei, ipsius victoriam spiritaliter pugnantis, prae vehementioribus temptationibus. Sororem se animadvertit atheorum, seden-

³⁵ QF, 23 Iulii 1897, 3: 1032.

³⁶ Ms C, 31r: 271.

³⁷ Cfr *ibid.*, 5r-7v: 238-241.

³⁸ *Ibid.*, 5v: 239.

³⁹ Cfr *ibid.*, 6v: 240.

⁴⁰ Cfr Litt. enc. *Lumen fidei* (29 Iunii 2013), 17: AAS 105 (2013), 564-565.

tem, sicut Iesus fecit, ad peccatorum mensam (cfr *Mt* 9, 10-13). Pro eis intercedit, dum suum fidei actum continenter renovat, in communione usque amoris cum Domino: «Curro ad meum Iesum, ei dico me esse paratam ad postremam sanguinis guttam fundendam ad Caelum esse testificandum. Ei dico me esse felicem pulchro illo Caelo in terra haud fruendi, ut Ipse pauperibus non credentibus id in perpetuum reseret». ⁴¹

27. Una cum fide, Teresia vehementer infinitam fiduciam experitur Dei misericordiae: «Quae fiducia ad Amorem nos perducere debet». ⁴² In obscuritate quoque, totam parvuli fiduciam experitur qui patris matrisque brachiis sine metu se tradit. Ad Teresillae mentem, ante omnia ex misericordia Deus splendet, quod intellectus est caput cuiusvis alterius rei comprehendendae, ad Eum pertinentis: «Mihi suam *Misericordiam infinitam* dono dedit et *per eam* alias Divinas perfectiones contemplor et adoro! Tunc omnes *amore* coruscantes videntur, quin immo et Iustitia (et forsitan magis quam alia) *amore* ⁴³ mihi induta videbatur». Quod est unum ex praecipuis Teresillae inventis, unum ex maximis subsidiis, cuncto Dei Populo traditum. Singularem in modum divinae misericordiae altitudinem attingit indeque suae interminatae spei lucem hausit.

Firmissima spes

28. Priusquam Carmelum ingrederetur, singularem suam spiritalem proximitatem Teresilla experta est erga miserrimum noxiumque hominem Henricum Pranzini, capitis condemnatum ob triplex homicidium neque paenitentia motum. ⁴⁴ Missam offerens pro eo atque perquam fidenter pro eius salute precans, pro certo habet se eum ad Iesu Sanguinem admovere atque Deo dicit se certissimam esse Eum sub finem illi veniam daturum atque se id credituram «etiam sine peccatorum *confessione* atque sine *ullo paenitentiae signo*». Suae certitudinis rationem affert: «Infinitae Iesu misericordiae tantopere fidebam». ⁴⁵ Quem animum postea permotum, cum detegeret Pranzini, patibulum ascendentem «puncto temporis, improvisa inspiratione impulsus, se

⁴¹ Ms C, 7r: 240-241.

⁴² LT 197, *Ad sororem Mariam a Sacro Corde* (17 Septembris 1896): 538.

⁴³ Ms A, 83v: 209.

⁴⁴ Cfr *Ibid.*, 45v-46v: 146-147.

⁴⁵ *Ibid.*, 46r: 146.

vertisse, *Crucifixum* cepisse, quem ei ostendit sacerdos, et *ter sancta vulnera esse osculatum*». ⁴⁶ Quod sic vehementer est experta, sperare nempe contra omnem spem, fuit ei maximi momenti: «Ah, singularem post eam gratiam, animarum servandarum desiderium in diem increbruit!». ⁴⁷

29. Peccati exitii est conscia Teresa, quamvis eam videamus Christi mysterio perfusa, illud pro certo habens: «Ubi autem abundavit peccatum, superabundavit gratia» (*Rom 5, 20*). Immensum est mundi peccatum, at non est infinitum. Sed contra misericors Redemptoris amor utique est infinitus. Teresilla testis est definitae Iesu victoriae in omnes mali potestates eius per passionem, mortem ac resurrectionem. Fiducia mota, affirmare audet: «Iesu, fac ut complures animas salvem: ne hodie una sit damnata! [...] Iesu, ignosce mihi si quaedam dico non dicenda: ego volo tantum te laetificare ac consolari». ⁴⁸ Hoc sinit ut ad aliam speciem transeamus illius frigidi aëris qui est sanctae Teresiae a Iesu infante et a Vultu Sancto nuntius.

3. Amor ero

30. “Maior” quam fides ac spes, caritas numquam excidet (cfr *1 Cor 13, 8-13*). Summum est Spiritus Sancti donum atque «mater omnium virtutum et radix». ⁴⁹

Caritas personalis amoris habitus

31. *Historia alicuius animae* caritatis est testificatio, in qua Teresilla commentarium nobis praebet de novo Iesu mandato: «Ut diligatis invicem, sicut dilexi vos» (*Io 15, 12*). ⁵⁰ Hanc suo amori responsionem sitit Iesus. Etenim, «non dubitavit a Samaritana aquae aliquid *mendicare*. Sitebat... Sed cum diceret: “Da mihi bibere” (*Io 4, 7*) eius pauperis creaturae erat *amor*, quem universi Creator requirebat. Amorem sitebat!». ⁵¹ Teresilla Iesu amori respondere cupit, amorem ei reddens pro amore. ⁵²

32. Sponsalis amoris symbolum doni sui mutuationem inter sponsum et sponsam exhibet. Sic, a *Cantico Canticorum* inducta (2, 16), scribit: «Arbitror

⁴⁶ *Ibid.*, 46r: 146-147.

⁴⁷ *Ibid.*, 46v: 147.

⁴⁸ Pr 2: 937.

⁴⁹ *Summa Theologiae*, I-II, q. 62, art. 4 co.

⁵⁰ Cfr Ms C, 11v-31r: 256-271.

⁵¹ Ms B, 1v: 218.

⁵² Cfr *ibid.*, 4r: 224.

mei sponsi cor esse tantum meum, perinde ac meum ad eum tantum pertinere, et tum in solitudine ei loquor de delectabili corde a corde, exspectans dum eum quodam die contempler facie ad faciem!».⁵³ Quamvis una cum Populo nos amet Dominus, eadem opera perquam personaliter agit caritas, “a corde ad cor”.

33. Teresilla admodum est certa Iesum eam amavisse ac personaliter cognovisse sua in Passione: « Qui dilexit me et tradidit seipsum pro me » (*Gal 2, 20*). Iesum contemplans eius in agonia, Ei ipsa dicit: « Tu semper me vidisti ». ⁵⁴ Eodem modo Iesu Infanti in eius Matris ulnis ait: « Tua manu Mariam blandiens, tu mundum regebas eique vitam tribuebas. Et de me iam cogitabas ». ⁵⁵ Sic in principio *Historiae alicuius animae*, contemplatur ipsa Iesu amorem in omnes et in unumquemque, veluti si unus sit in mundo. ⁵⁶

34. Amoris actus “Iesu, te amo” quem continenter ut spirationem tenebat Teresia, eius est cardo Evangelii legendi. Hoc ex amore in omnia vitae Christi mysteria se mergit, quibus aetate se aequat, in Evangelio comorans una cum Maria et Ioseph, Maria Magdalene et Apostolis. Una simul cum iis Iesu Cordis amoris altitudinem attingit. Aliquod supponamus exemplum: « Cum Magdalenam video inter frequentes convivas procedere, eius adorati Magistri lacrimis pedes rigare, quos primum tangit, sentio eius cor amoris misericordiaeque Cordis Iesu abyssos comprehendisse atque licet esset peccatrix, hoc amoris Cor non modo ei veniam daturum, verum etiam eam divinae intimitatis beneficiis locupletaturum, eam ad contemplationis elevans summa fastigia ». ⁵⁷

Summus amor in summa simplicitate

35. *Historiae alicuius animae* sub finem, Teresilla nobis dono dat suam *Oblationem ut Victimam Holocausti Misericordi Amori*. ⁵⁸ Cum ipsa totam agenti Spiritui se tradidit, sine clamoribus neque claris signis, copiose salientem aquam recepit: « Flumina vel potius oceani gratiarum animam

⁵³ LT 122, *Celinae* (14 Octobris 1890): 421.

⁵⁴ P 24, 21: 674.

⁵⁵ *Ibid.*, 6: 670.

⁵⁶ Cfr Ms A, 3r: 80-81.

⁵⁷ LT, 247, *Ad Reverendum M. Bellière* (21 Iunii 1897): 587.

⁵⁸ Cfr Pr 6: 941-943.

meam inundavere».⁵⁹ Mystica est vita, quae, licet extraordinariis eventibus careat, cunctis fidelibus, ut cotidiana amoris experientia, praebetur.

36. Teresilla ex parvis rebus, ex simplicissimis cotidianae existentiae rebus caritatem experitur, quod una cum Virgine Maria operatur, ab ea discens «*amare esse omnia offerre et se ipsos tradere*».⁶⁰ Etenim, cum illius temporis praedicatores saepe de Mariae magnitudine elate loquantur, quasi longe sit a nobis, Teresilla, ab Evangelio indicium sumens, ostendit quomodo Maria summa sit in Regno Caelorum, quippe quae maxime parva sit (cfr *Mt* 18, 4), proxima Iesu ex humilitate. Ipsa intellegit, si quidem apocryphae narrationes speciosis mirisque digressionibus replentur, Evangelia humilem pauperemque vitam praebere, in fidei simplicitatem abditam. Iesus ipse vult ut Maria exemplum sit animae quae ex exuta fide eum requirat.⁶¹ Maria prima “parvam viam” in pura fide et humilitate experitur; sic Teresia scribere non dubitat:

«Scio Nazareth, gratia plenam Matrem,
 pauperem fuisse et nihil amplius voluisse:
*nulla miracula vel exstases vel elationes
 tibi vitam decorant, sanctorum Regina!*
 In terra frequens est parvulorum numerus,
 qui impavidi te contueri possunt.
*Viam communem, incomparabilis Mater,
 calcare eosque ad Caelum perducere tu vis*».⁶²

37. Narrationes quoque nobis praebet Teresilla, quae nonnulla gratiae momenta testantur, intra cotidianam simplicitate experta, sicut evenit de eius subitaneo instinctu, cum aegram sororem difficilis indolis comitaretur. Sed agitur nimirum de experientiis vehementioris caritatis, quam magis ordinariis in condicionibus retinuit: «Quadam hiemali vespera, suetum meum parvum munus exsequabar, frigus ingruerat atque obscurum erat... Extemplo e longinquo suavem sonum cuiusdam musicae instrumenti audivi: tum magnam aulam finxi bene lucentem, auro coruscantem, puellas eleganter indutas quae aliae alias honorabant et affabilitate mundana sese complectebantur; postea

⁵⁹ Ms A, 84r: 210.

⁶⁰ P 54, 22: 726.

⁶¹ Cfr *ibid.*, 15: 725.

⁶² *Ibid.*, 17: 725.

meus intuitus in pauperem aegram cecidit, quam sustinebam; potius quam concentum, eius gemitus ac lamenta interdum audiebam, potius quam aurum, nostri severi claustru latera cernebam, debili luce vix collustrati. Patefacere non possum quod meae animae acciderit; scio nempe eam veritatis radiis illuminasse Dominum, qui caliginosum splendorem plurimum praetergrediuntur terrae festorum, ut meae felicitati non crediderim... Ah, ut mille annorum ex mundo festorum fruerer, decem momenta non dedissem mei humilis complendi caritatis officii». ⁶³

In Ecclesiae corde

38. Teresilla a sancta Teresia Abulensi magnum in Ecclesiam amorem hereditate accepit et huius mysterii altitudinem attigit. Id intellegimus in eius "Ecclesiae cordis" invento. In Iesu longa precatone, ⁶⁴ quam die VIII mensis Septembris anno MDCCCXCVI scripsit, sexto religiosae suae professionis anniversario, Sancta Domino confidit immenso desiderio se perfundi animadvertere, cupiditate item Evenangelii, quam nulla vocatio sola satisfacere posset. Atque sic, suum quaerens "locum" in Ecclesia, capita XII et XIII Primae Epistulae sancti Pauli Apostoli ad Corinthios iterum legerat.

39. In XII capite Apostolus corporis eiusque membrorum similitudinem usurpat ut aperiat Ecclesiam in se complura dona deferre, hierarchico ordine digesta. Sed haec descriptio Teresillae non sufficit. Inquirere ipsa pergit, "de caritate hymnum" capitis XIII legit, ibi praeclaram responsionem reperit atque hanc memorabilem paginam scribit: «Mysticum Ecclesiae corpus cum aspicerem, in nullo membrorum quae sanctus Paulus descripsit me ipsam agnoveram, seu potius *in universis* me cernere volebam!... Caritas *vocationis* meae cardinem mihi obtulit. Intellexi Ecclesiam quidem corpus habere variis compactum membris, at hoc in corpore membrum non deesse necessarium et nobilius; intellexi Ecclesiam Cor habere et huiusmodi cor Amore incensum existere. Intellexi unum Amorem membra Ecclesiae ad agendum compellere, eodemque Amore extincto, Apostolos Evangelium non amplius annuntiuros, Martyres sanguinem non amplius effusuros... Perspexi et agnovi *Amorem* omnes in se concludere Vocationes, Amorem omnia esse,

⁶³ Ms C, 29v-30r: 269.

⁶⁴ Cfr Ms B, 2r-5v: 219-229.

eundemque universa tempora et loca comprehendere!... Uno verbo Amorem aeternum esse!... Tunc, summo delirantis animi gaudio, exclamavi: O Iesu, mi Amor..., vocationem meam tandem inveni! Vocatio mea est amor!... Utique, locum mihi proprium in Ecclesia inveni, locumque istum tu mihi dedisti, mi Deus: in Corde Ecclesiae, Matris meae, ego Amor ero!... Et ita ero omnia... Ac meum desiderium in rem deducetur!!! ». ⁶⁵

40. Non est ovantis Ecclesiae cor, est sane cor Ecclesiae amantis, humilis et misericordis. Teresilla numquam supra ceteros se collocat, sed in novissimo loco cum Dei Filio se ponit, qui pro nobis servus factus est et « humiliavit semetipsum factus oboediens usque ad mortem, mortem autem crucis » (*Philp 2, 7-8*).

41. Hoc detectum Ecclesiae cor magna est lux nos quoque involvens hodie, ne scandalizemur propter limites et ecclesiasticae institutionis infirmitates, obscuritate peccatisque signitae atque ut in eius cor amore flagrans ingrediamur, in Pentecoste ex Spiritus Sancti dono incensum. Cor est cuius ignis ex nostro singulo caritatis actu usque reviviscit. “Ego amor ero”: haec est Teresillae optio funditus electa, eius finitum compendium, eius ipsius spiritalis identitas.

Rosarum pluvia

42. Complura post saecula quibus sanctorum series multo fervore ac pulchritudine suam “caelum adeundi” cupiditatem ostendit, sancta Teresilla magna sinceritate agnoscit: « Tunc multa omnium generum interius patiebar (ut ex me quaererem essetne Caelum) ». ⁶⁶ Alio tempore dicit: « Cum Caeli felicitatem, Deum in perpetuum possessum cano, nullam laetitiam sentio, quoniam illud tantum cano quod *credere volo* ». ⁶⁷ Quid accidit? Deum vocantem ipsa audiebat, ut in Ecclesiae cor ignem insereret potius quam suam somniaret felicitatem.

43. Quod in ea immutavit sivit ut a fervida Caeli cupiditate ad assiduum flagransque desiderium omnium boni transiret, fastigium attingens cum

⁶⁵ *Ibid.*, 3v: 223.

⁶⁶ Ms A, 80v: 204. Non erat defectus fidei. Sanctus Thomas docet in fide voluntatem et intellectum agere. Voluntas firmiter adhaerere ac radicibus defigi potest. Adhaesio voluntatis, tamen, firma admodum atque defixa esse potest, dum intellectus obscurari. Cfr *De Veritate* 14, 1.

⁶⁷ Ms C, 7v: 241.

somniaret ut in Caelo continuaretur missio Iesum amandi et efficeretur ut amaretur. Hoc sensu, in una ex postremis epistulis scripsit: «Cogito prorsus in Caelo me minime inoperatam mansuram: meum desiderium est etiam pro Ecclesia animabusque operandi». ⁶⁸ Illis ipsis diebus, directiore modo, dixit: «Caelum meum in terram continuabitur usque ad mundi finem. Sane quidem meum Caelum exigere volo bene faciens in terra». ⁶⁹

44. Sic Teresilla suam persuasissimam responsionem ostendebat uno dono quod Dominus daturus erat, sub fulgida luce quam in eam Deus infundebat. Tali modo in novissimam sui ipsius summam Evangelii perveniebat, initium a plena fiducia sumens, usque ad fastigium doni, ex toto ad alios conversi. Ipsa non dubitabat de huius deditiois fecunditate: «De bono cogito quod meam post mortem agere possum». ⁷⁰ «Bonus Deus hoc desiderium non mihi tribueret bonum in terra post mortem agendi, nisi id efficere vellet». ⁷¹ «Erit tamquam rosarum pluvia». ⁷²

45. Circulus concluditur. «*C'est la confiance*», ut aiunt Gallice. Est fiducia quae ad Amorem perducit et a metu nos eripit, fiducia nempe est quae nos adiuvat a nobis ipsis intuitum abducendum, fiducia est quae sinit ut in Dei manibus id deponatur quod ipse solus facere potest. Hoc Amoris viriumque fluentum nobis relinquit, quibus fratrum bono subveniatur. Sic doloribus implicata postremis suae vitae temporibus, Teresia dicere potuit: «*Nulli confido nisi amori*». ⁷³ Ad extremum amor tantum valet. Fiducia efficit ut rosae dehiscant easque spargat perinde ac si superabundans divinus amor superfluat. Ut gratuitum munus eam postulemus, pretiosum quidem ut gratiae donum, unde nostra in vita Evangelii viae reserentur.

4. In Evangelii corde

46. In Adhortatione apostolica *Evangelii gaudium* institimus, cohortantes ut ad fontem salientem rediretur, ut illud haberetur quod est praecipuum ac necessarium. Repetere arbitramur ac denuo invitationem proponere.

⁶⁸ LT 254, *Ad patrem A. Roulland* (14 Iulii 1897): 593.

⁶⁹ QF, 17 Iulii 1897: 1028.

⁷⁰ *Ibid.*, 13 Iulii 1897, 17: 1020.

⁷¹ *Ibid.*, 18 Iulii 1897, 1: 1028.

⁷² UC, 9 Iunii 1897: 1158.

⁷³ LT 242, *Ad sororem Mariam a Trinitate* (6 Iunii 1897): 582.

Synthesis Doctor

47. Haec de sancta Teresilla Adhortatio Nobis dat copiam memorandi in Ecclesia missionaria « nuntium in illo praecipuo versari, in eo nempe quod est pulchrius, grandius, suavius et eadem opera magis necessarium. Quod proponitur fit simplex, ex hoc nihil altitudinis veritatisque amittens, atque sic magis persuasibile fit ac fulgidum ». ⁷⁴ Praecipua pars est « salvifici amoris Dei pulchritudo, qui in Iesu Christo mortuo et resuscitato ostenditur ». ⁷⁵

48. Non omnia medium locum obtinent, quoniam inter Ecclesiae veritates adest ordo vel hierarchia, et hoc tam ad fidei dogmata attinet quam ad omnem Ecclesiae doctrinam, morali doctrina quoque addita ». ⁷⁶ Moralis christianae medium locum occupat caritas, qua ad absolutum pervenitur Trinitatis amorem, quocirca « amoris in proximum operae extrariae sunt perfectissima ostensio interioris Spiritus gratiae ». ⁷⁷ Ad extremum amor tantum valet.

49. Sane quidem, quod peculiare Teresilla nobis dono dat ut sancta Ecclesiaeque Doctor non est analyticum, quod exempli gratia esset sancti Thomae Aquinatis. Est contra syntheticum, quoniam eius ingenium ad medium locum non perducit, ad praecipuam nempe rem eandemque necessariam. Ipsa suis verbis suoque ipsius itinere ostendit, quamvis omnes doctrinae normaeque Ecclesiae suum habeant momentum, suum pondus, suam lucem, quasdam esse urgentiores et maioris ponderis erga christianam vitam. Inibi quidem suum intuitum et cor Teresia fixit.

50. Sicut theologi, moralistae, spiritualitatis cultores, sicut pastores et credentes, unusquisque suo in ambitu, necesse etiam habemus recipere quod perspicue Teresilla intellexit et consecutaria ex theoria ac practica, doctrina ac re pastorali, persona et communitate amplecti. Audacia opus est interioreque libertate ut id fiat.

51. Ex hac Sancta interdum quaedam excipiuntur minoris momenti, aut argumenta referuntur quae cum quolibet alio sancto sunt communia: quae sunt precatio, sacrificium, eucharistica pietas, et tot aliae pulchrae testificationes, sed hoc modo, illo careremus maxime peculiari, quod donum Eccle-

⁷⁴ Adhort. ap. *Evangelii gaudium* (24 Novembris 2013), 35.

⁷⁵ *Ibid.*, 36.

⁷⁶ *Ibid.*

⁷⁷ *Ibid.*, 37.

siae fecit, et illud obliviscentes: « Quisque sanctus est missio; est consilium Patris ut, in historiae certo tempore, referatur et efficiatur quaedam Evangelii facies ». ⁷⁸ Quapropter: « Ut noscamus quale sit verbum quod per sanctum vult enuntiare Dominus, in particulis sistere non attinet [...]. Contemplari oportet in universum eius vitam, totum eius sanctificationis iter, imaginem illam quae Iesu Christi aliquid refert et exprimitur cum componitur sensus totius eius personae ». ⁷⁹ Id firmiore ratione de sancta Teresilla est dicendum, cum sit ipsa “synthesis Doctor”.

52. A caelo ad terram sancta Teresia a Iesu Infante et a Vultu Sancto hodie sua ex “parva granditate” perstat.

– Cum sit aetas quae suadet ut in sua quisque commoda concludat, pulchritudinem Teresilla ostendit vitam efficiendi donum.

– Cum sit tempus quo leviores necessitates praevalent, ipsae Evangelii summa exigentis est testis.

– Cum sint dies quibus individualismus praestat, ipsa efficit ut amoris vim detegamus, quae intercessio fit.

– Cum sit tempus quo homo a granditate atque dominationis novis speciebus allicitur, ipsa parvitas viam nobis demonstrat.

– Cum sit saeculum quo tot homines pessumdantur, curae pulchritudinem nos ipsa docet, alterius item proximitatem.

– Cum hodie res complicantur, ipsa nos iuvare potest ut simplicitatem, absolutum amoris, fiduciae derelictionisque principatum detegamus, legum morumque rigiditatem praetergredientes, quae vitam christianam obligationibus ac mandatis replet atque Evangelii laetitiam inhibet.

– Cum tempus sit regressionum clausurarumque, Teresilla ad missionarium exitum nos cohortatur, Iesu Christo allicienti et Evangelio captos.

53. Saeculo et dimidio suum post ortum, Teresilla vivior est quam umquam intra itinerantem Ecclesiam, in Dei Populi corde. Iter facit nobiscum, bonum in terra agens, sicut magnopere optavit. Pulchrius signum sui spiritalis vigoris sunt innumerae “rosae” quas spargit, id est gratias quas Deus nobis donat eius per intercessionem amore repletam, ad nos tuendos, vitae cursum absolventes.

⁷⁸ Adhort. ap. *Gaudete et Exultate* (19 Martii 2018), 19: AAS 110 (2018), 1117.

⁷⁹ *Ibid.*, 22: AAS 110 (2018), 1117.

Cara sancta Teresilla,
necesse habet Ecclesia ut
color, fragrantia, Evangelii gaudium luceant.
Tuas mitte nobis rosas!
Adiuva nos ut semper sit nobis fiducia,
sicut evenit tibi,
in magno amore quem pro nobis habet Deus,
ut cotidie imitari possimus
tuam parvam sanctitatis viam.
Amen.

*Datum Romae, Laterani, die XV mensis Octobris, in memoria sanctae
Teresiae a Iesu, anno MMXXIII, Pontificatus Nostri undecimo.*

FRANCISCUS PP.

LITTERAE APOSTOLICAE MOTU PROPRIO DATAE***AD THEOLOGIAM PROMOVENDAM***

**quibus nova comprobantur
Statuta
Pontificiae Academiae Theologicae.**

1. *Ad theologiam promovendam* in ceterum formulas actique temporis exemplaria ex cogitatione non sufficit iterare. Cum sit vocata ipsa praesens tempus propheticæ ad interpretandum novaque itinera futuro de aevo ad prospectanda, sub Revelationis lumine, theologia cum permagnis cultus immutationibus se conferre debet, quippe quæ sibi sit conscia: “Quod experimur non est modo mutationum aetas, verum mutatio aetatis” (*Sermo ad Curiam Romanam*, die XXI mensis Decembris anno MMXIII).

2. Pontificia Academia Theologica, quæ ineunte saeculo XVIII, Decessoris Nostri Clementis XI inductu orta est et ab eo canonice per breve *Inscrutabili* die XXIII mensis Aprilis anno MDCCXVIII constituta, annorum decursu continuatam obtinuit necessitatem theologiam locandi ad Ecclesiae mundoque inserviendum, mutando, ubi opus fuit, propriam structuram ac proprios fines amplificando: cum initio theologiae institutionis ecclesiasticorum esset locus, ubi aliae institutiones carebant, huic proposito incongruentes, ad studiosorum inquisitorum proinde pervenit coetum, quorum fuit magni ponderis theologica argumenta vestigare ac funditus intellegere. Statuta ad tempora aptata, ex Decessorum Nostrorum voluntate, hunc cursum notaverunt ac promoverunt. De Statutis cogitetur Gregorii XVI, die XXVI mensis Augusti anno MDCCCXXXVIII, de iis quæ s. Ioannes Paulus II per Litteras apostolicas *Inter munera Academicarum* die XXVIII mensis Ianuarii anno MCMXCIX approbavit.

3. Quinque fere exactis lustris, tempus est has recognoscendi normas, ut nostrae aetatis missioni aptiores efficiantur, quam nostrum tempus e theologia exigit. Synodali Ecclesiae, missionariae et “in exitu” theologia “in exitu” necessario respondere debet. Quomodo in *Epistula* ad Magnum Cancellarium studiorum Universitatis Catholicae Argentinae scripsimus, ad docentes discipulosque theologiae Nos convertentes: «Ne in mensulae quadam theologia

quiescamus. Vester cogitationis locus sint terrae fines. [...] Boni quoque theologi, sicut boni pastores, populum olent ac viam atque, suas per cogitationes, oleum vinumque in hominum vulnera fundunt». Quod patet mundo, quod homini re suam experienti existentiae condicionem, eius vices, eius vulnera, eius provocationes, eius facultates, id tamen ad “agendi rationem” redigi non potest, exteriora iam rigentia ad novas condiciones aptando, sed theologiam ad vestigandi rationem ac methodum retractandum compellere debet, sicut in *Prooemio* Constitutionis apostolicae *Veritatis gaudium* indicatur.

4. Theologica inquisitio ad mutandum vocatur, ad exemplar vertendum ad “animosam culturalem commutationem” (Litt. enc. *Laudato si’*, 114) quae prae omnibus ei tribuat officium ut *theologia funditus sit proprii temporis*, quippe quae Evangelium legere et interpretari in condicionibus valeat, in quibus viri ac mulieres cotidie versantur, in variis nempe ambitibus locorum, societatum et cultuum, cum ob oculos ex Incarnatione aeternus *Logos* ut exemplar habeatur, ingrediens ipse in cultum, in mundum prospectandum, in religiosam cuiusque populi traditionem. Hinc sumens initium, theologia facere non potest quin per dialogi culturam progrediatur, diversis traditionibus diversisque cognitionibus convenientibus, inter varias christianas confessiones ac diversas religiones, palam adhibita collatione inter credentes ac non credentes. Dialogi enim necessitas intra humanum genus et cunctam creationem residet atque peculiare theologiae est munus efficere ut « trinitarium vestigium detegatur, hinc mundus in quo vivimus est “relationum contextus” in quo “cuiusque viventis est tendere ad alterum” » (Constit. Ap. *Veritatis gaudium*, *Prooemium*, 4a).

5. Haec necessitudinis ratio designat ac definit, quod ad *epistemen* attinent, theologiae statutum, quae impellitur ut erga se ipsam inclinatione non teneatur, quae ad segregationem perducit atque ad levitatem, sed ut habeatur in necessitudinum nexum inserta, cum primis una cum aliis disciplinis aliisque scientiis. Per transdisciplinarem rationem acceditur, scilicet interdisciplinarem praegravem, quae a multidisciplinari ratione seiungitur, quae interdisciplinaris ratio debilis habetur. Haec proxima inquisitionis obiecto magis intellegendo favet, cum diversis speciebus consideretur, quae tamen complementares manent ac seiunctae. *Transdisciplinaris* autem ratio est intellegenda « aequae atque omnes scientiae collocantur et fermentantur intra

spatium Lucis Vitaeque, quod Sapientia a Dei Revelatione manans suppetat » (Constit. Ap. *Veritatis gaudium, Prooemium, 4e*). Difficile inde oritur theologiae munus utpote cum novis categoriis uti valeat, ab aliis cognitionibus depromptis, ad fidei veritates intellegendas et communicandas aequae ac Iesu doctrinam hodiernis loquelis ex novitate criticaque conscientia tradendam.

6. Dialogus cum aliis scientiis procul dubio dialogum intra ecclesiam communitatem et essentialis *rationis synodalis communionisque theologiae* faciendae conscientiam secum fert: theologus fraternitatem et communionem per se ipse experiri debet, evangelizationi inserviens ad omnium corda accessurus. Quomodo theologis diximus per *Sermonem* ad Sodales Commissionis Theologicae Internationalis, die XXIV mensis Novembris anno MMXXII: «Ecclesialis synodalitas theologos porro onerat ut theologia in synodali forma faciant, promovendo inter eos auscultandi, dialogum instituendi, discernendi facultatem atque multipliciter ac varietatem item postulatorum necessitudinumque complendo». Magni igitur est ponderis ut adsint loca, institutionis quoque, in quibus vivant et collegialitatem fraternitatemque theologiam experiantur.

7. Denique erga rationale theologiae statutum necessaria observantia *eius sapientialem rationem* obtegere non debet, ut palam autumavit sanctus Thomas Aquinas (cfr *Summa Theologiae* I, q. 1, a. 6). Quapropter beatus Antonius Rosmini theologia putabat praeclaram “intellectus caritatis” ostensionem, cum quaereret ut critica omnium scientiarum ratio ad Sapientiae Cogitationem dirigeretur. Cogitatio nempe Sapientiae intrinsecus in “solidum circulum” Veritatem et Caritatem una concludit, ita ut veritas caritate neglecta cognosci non potest: «Quia altera in altera est atque neutra extra alteram reperitur. Quocirca qui hanc Veritatem habet, Caritatem simul habet quae eam adimplet, atque qui hanc Caritatem habet, adimpletam habet Veritatem » (cfr *Degli studi dell'Autore*, nn. 100-111). Viae ratio *suos fines in sapientiam versus amplificare* debet, ne humanitatem amittat fiatque inops. Hanc nimirum per viam huic disputationi “recogitandae cogitationis” dare operam potest theologia, demonstrans esse *verum sapere criticum ut sapientiale sapere*, non abstractum et ideologicum, sed spirituale flexis genibus confectum, adoratione precationeque pregnans; quod est transcendens simulque

ad populorum vocem proclive, ideo theologia “popularis”, misericorditer patentia ad humani generis creatique vulnera conversa atque in historiae humanae versans flexuris, cui novissimae consummationis spem prophetizat.

8. De “*sigillo*” *pastorali* agitur quod theologia in universum, et non solum peculiari ex parte, sibi vindicare debet: theoria ac praxi haud contrapositionis, theologica inquisitio impellitur ut *inductiva ratione sese amplificet*, diversimode et ex certis condicionibus, in quibus populi versantur, sumat initium, dum patitur se a rebus serio conquiri, ut discretio fiat “temporum signorum” in Dei-Caritatis salutifero eventu nuntiando, in Iesu Christo communicato. Quocirca anteferatur cum primis oportet *cognitio communis populi sensus*, qui re est theologicus locus, in quo tot Dei effigies morantur, saepenumero cum christiano Dei vultu non congruentes, qui solum semperque amor est. Theologia Ecclesiae evangelizationi ac fidei transmittendae inservit, ut fides cultura efficiatur, id est prudens Dei populi *ethos*, in omnes humanae humanantisque pulchritudinis oblatio.

9. Hac coram renovata theologiae missione, Pontificiae Academiae Theologicae est, inquisitionis theologicae scientiali ratione usque servata, *transdisciplinarem dialogum cum ceteris scientiis, philosophicis, humanitatis artisque* amplificare, cum credentibus ac non credentibus, viris ac mulieribus diversarum christianarum confessionum ac diversarum religionum. Id fieri poterit cum academica communitas fidei inquisitionisque participandae efficiatur, quae necessitudinum rete instituat cum aliis formationis, educationis cultusque institutionibus, atque ex novitate ingenioseque existentiae loca ingredi valeat scientiarum, artium et christianarum communitatum confiendarum.

10. Ex novis Statutis, Pontificia Academia Theologica facilius ea proposita consequi sic poterit quae praesens tempus postulat. Ad Nos transmissa libenter recipientes vota, ut has novas normas comprobaremus, iisque occurrentes, optamus ut praeclara studiorum sedes ex qualitate increseat ideoque harum *Litterarum apostolicarum* vi in perpetuum Statuta Pontificiae Academiae Theologicae approbamus, legitime confecta ac denuo recognita atque eis Apostolicae probationis vim conferimus.

Quaecumque vero a Nobis hisce Litteris Apostolicis Motu Proprio datis decreta sunt, ea omnia firma ac rata esse iubemus, contrariis quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, die I mensis Novembris, in sollemnitate Omnium Sanctorum, anno MMXXIII, Pontificatus Nostri undecimo.

FRANCISCUS PP.

Adnexus

STATUTA

Pontificiae Academiae Theologicae

Art. 1

INTRODUZIONE

§ 1 - La denominazione ufficiale dell'Accademia è: Pontificia Accademia di Teologia (*Pontificia Academia Theologica*). La Sede è in *Via del Pellegrino*, s.n.c., Stato della Città del Vaticano. L'Accademia è dotata di personalità giuridica canonica pubblica e di quella civile.

§ 2 - L'Accademia promuove lo studio e l'approfondimento scientifico della teologia come anche l'indispensabile comunicazione della "sapienza teologica", per contribuire all'opera di evangelizzazione della "Chiesa in uscita", secondo gli orientamenti della Lettera enciclica *Lumen fidei*, dell'Esortazione Apostolica *Evangelii gaudium* e della Costituzione Apostolica *Veritatis gaudium*.

§ 3 - Espressione del pensiero teologico della Chiesa cattolica, l'Accademia, nel realizzare la propria missione, promuove il dialogo transdisciplinare con le filosofie, le scienze, le arti e tutti gli altri saperi. Si pone al servizio delle Istituzioni accademiche dedicate alla teologia e degli altri Centri culturali e di elaborazione del sapere interessati a raggiungere la persona umana nel suo contesto di vita e di pensiero.

§4 - Intendendo servire il rinnovato slancio dell'evangelizzazione (cfr Cost. Ap. *Praedicate Evangelium*, preambolo) l'Accademia promuoverà non solo convegni e meetings, facendo "rete" con gli Atenei e con i Centri di produzione della cultura e del pensiero, ma anche incontri a più immediato carattere pastorale, tramite "cenacoli teologici" all'interno dei plurali settori della *praxis*, nei luoghi esistenziali delle professioni, della cultura e delle comunità ecclesiali.

§5 - Nell'adempimento del suo fine statutario l'Accademia coopera con le Istituzioni curiali, primi fra esse la Segreteria di Stato ed il Dicastero per la Cultura e l'Educazione, nel rispetto delle loro competenze e con spirito di autentica collaborazione (cfr Cost. Ap. *Praedicate Evangelium*, art. 162).

Art. 2

ORGANI DELL'ACCADEMIA

Sono Organi della Pontificia Accademia di Teologia:

- a) la Presidenza, composta dal Presidente, dal Prelato Segretario e dal Consiglio Direttivo;
- b) la Segreteria operativa.

Art. 3

PRESIDENZA

§1 - La Presidenza è composta del Presidente, dal Prelato Segretario e dagli altri membri del Consiglio Direttivo. È coadiuvata dalla Segreteria operativa.

§2 - Il Presidente è nominato dal Sommo Pontefice, tra una terna presentata dal Dicastero per la Cultura e l'Educazione, tramite la Segreteria di Stato, e dura in carica cinque anni. Il mandato è rinnovabile. Il Presidente è membro del Consiglio di Coordinamento delle Pontificie Accademie. Al termine del suo mandato è insignito del titolo di Presidente Emerito.

§3 - Il Presidente è il rappresentante legale della Pontificia Accademia di Teologia, la dirige in tutte le sue attività e ne risponde alla Santa Sede; convoca e presiede il Consiglio Direttivo, stabilisce l'ordine del giorno e dà esecuzioni alle deliberazioni del Consiglio stesso. Il Presidente può avvalersi della collaborazione straordinaria di singoli membri.

§4 - Il Prelato Segretario è nominato dal Sommo Pontefice, tra una terna presentata dal Dicastero per la Cultura e l'Educazione, tramite la Segreteria di Stato, e dura in carica cinque anni. Il mandato è rinnovabile.

§5 - Il Consiglio Direttivo è composto, oltre che dal Presidente e dal Prelato Segretario, da cinque membri scelti dai Membri Ordinari. I Consiglieri sono eletti con voto segreto e secondo le modalità stabilite dall'Assemblea Generale e, in via suppletiva, dal diritto universale circa le elezioni. Il mandato è quinquennale ed è rinnovabile.

§6 - Il Consiglio Direttivo, presieduto dal Presidente dell'Accademia, delibera su tutti gli affari più importanti dell'Accademia. È convocato dal Presidente – secondo le modalità di legittima convocazione stabilite dal diritto universale – in seduta ordinaria, almeno tre volte all'anno. Il Presidente può convocare il Consiglio Direttivo in seduta straordinaria qualora ne dovessero presentare richiesta tre membri dello stesso, o per dirimere questioni gravi e di indifferibile urgenza.

§7 - Il Consiglio Direttivo approva i programmi di studio delle Assemblee Generali e delle attività formative contribuendo, in spirito di sinodalità, all'indirizzo generale dei programmi annuali.

§8 - Affinché le decisioni del Consiglio Direttivo siano valide, devono essere presenti almeno cinque Consiglieri. Le delibere sono prese a maggioranza assoluta dei presenti.

Art. 4

SEGRETERIA OPERATIVA

§1 - La Segreteria operativa della Pontificia Accademia di Teologia, che costituisce l'organo esecutivo della Presidenza per l'attuazione delle attività dell'Accademia stessa, svolge le sue funzioni secondo le indicazioni del Presidente e del Prelato Segretario, coadiuvati da un Coordinatore di segreteria, nominato dal Presidente.

§2 - Fanno parte della Segreteria operativa il Bibliotecario e l'Economo Generale dell'Accademia. Entrambi sono nominati dal Presidente, con il consenso del Consiglio Direttivo. Il loro mandato è quinquennale e rinnovabile. Il mandato dell'Economo Generale può essere rinnovato solo per un ulteriore quinquennio.

§3 - Fanno parte della Segreteria, come collaboratori esterni, gli «Interlocutori Referenti».

Art. 5

MEMBRI, SOCI E COLLABORATORI ESTERNI

La Pontificia Accademia di Teologia è costituita da cinquantacinque Membri Ordinari. Ad essi si aggiungono i Soci Corrispondenti e gli Interlocutori Referenti.

§1 - I Membri Ordinari, indicati dal Consiglio Direttivo, sono nominati dal Cardinale Segretario di Stato. Possono essere nominati Membri Ordinari coloro che si sono distinti in ambito teologico-filosofico sia nella produzione che nella divulgazione della ricerca scientifica. I Membri Ordinari sono nominati per un quinquennio rinnovabile, fino al raggiungimento dell'ottantesimo anno di età, quando possono essere insigniti del titolo di Emeriti. I Membri Ordinari elevati alla dignità episcopale sono insigniti del titolo di Membri Onorari.

§2 - I Soci Corrispondenti, studiosi di discipline teologico-filosofiche o ad esse affini, sono nominati dal Presidente, con il consenso del Consiglio Direttivo, per un quinquennio rinnovabile. Essi vengono scelti per le loro competenze e per le qualità personali. Possono essere riconfermati.

§3 - Il titolo di Interlocutore Referente può essere conferito dal Presidente, udito il parere del Consiglio Direttivo, sia al Membro Ordinario sia al Socio Corrispondente sia ad altri studiosi. Il titolo può essere conferito per un quinquennio rinnovabile. In qualità di Collaboratori esterni, su mandato del Presidente, gli Interlocutori Referenti individuano e aprono ambiti e spazi di interlocuzione favorendo e promovendo, nel dialogo inter- e trans-disciplinare, l'attività dell'Accademia. Essi vengono nominati in relazione al loro settore di competenza e, sotto la direzione del Presidente, sono parte della Segreteria operativa.

§4 - Tutti i Membri Ordinari e i Soci Corrispondenti dell'Accademia sono tenuti a partecipare alle Assemblee Generali dell'Accademia dove presentano comunicazioni, note e produzione scientifica. Gli Interlocutori Referenti, che non siano Membri Ordinari o Soci Corrispondenti, possono parteciparvi su invito. Il diritto di voto spetta ai soli Membri Ordinari.

§5 - Nel caso di impossibilità gli Accademici dovranno giustificare la loro assenza dalle attività dell'Accademia.

Art. 6

ATTIVITÀ DELL'ACCADEMIA

§1 - L'Accademia, per raggiungere le proprie finalità, organizzerà Forum internazionali, Convegni nazionali di promozione degli studi teologici, la pubblicazione della rivista PATH e di collane e volumi.

§2 - *Il Consiglio di Alti Studi della Pontificia Accademia di Teologia* rappresenta una diramazione dell'Accademia teologica, direttamente collegata attraverso gli Interlocutori referenti ai diversi ambiti della vita sociale e politica. La sua finalità punta ad attivare processi di apertura e dialogo per aiutare a confrontarsi e ad approfondire – con l'apporto della teologia – le grandi tematiche che interessano lo sviluppo sociale, le questioni etiche implicate nelle ricerche scientifiche e, in generale, nell'evoluzione culturale in atto. Il Consiglio Direttivo approva il Regolamento del *Consiglio di Alti Studi* e annualmente esamina il piano di lavoro del medesimo.

Art. 7

ASPETTI ECONOMICO-FINANZIARI

§1 - La Pontificia Accademia di Teologia nell'ambito economico-finanziario è sottoposta al controllo e vigilanza dei competenti Organismi economici della Santa Sede, avvalendosi dei mezzi di sostegno finanziario previsti dalla medesima per le Accademia Pontificie.

§2 - L'Accademia, tramite anche i suoi Membri e soprattutto gli Interlocutori Referenti, potrà raccogliere fondi presso Enti Pubblici e Privati, presso donatori particolarmente sensibili alle attività della stessa per il raggiungimento dei propri fini statutari.

§3 - L'Economo Generale sottoporrà annualmente al Consiglio Direttivo i bilanci, preventivo e consuntivo, per l'approvazione. Essi saranno trasmessi, a cura del Presidente, alla Segreteria per l'Economia, in vista della loro approvazione definitiva.

Dal Vaticano, 1° novembre 2023

CONSTITUTIONES APOSTOLICAE**I****KATSIENSIS**

In Nigeria, dismembratis quibusdam territoriis ecclesiasticae circumscriptionis Sokotoënsis, dioecesis Katsiensis conditur.

FRANCISCUS EPISCOPUS**SERVUS SERVORUM DEI****AD PERPETUAM REI MEMORIAM**

Ut salutaria Domini beneficia et praecepta omnia loca contingant cunctosque efficaciter populos, omni cum diligentia et cura Nostrum officium, quantum situm est in Nobis, explicare properamus. Ideo Nos res disponere festinamus ut hoc facilius commodiusque eveniat. De consilio igitur Dicasterii pro Evangelizatione, quorum interest audita consentanea sententia, haec statuimus et decernimus. Novam dioecesim condimus Katsinensem appellandam, quae a territorio dioecesis Sokotoënsis abstrahatur. Hanc dioecesim Metropolitanæ Ecclesiae Kadunaënsis suffraganeam facimus atque iurisdictioni Dicasterii pro Evangelizatione subicimus. Episcopalem porro sedem in urbe ponimus, quae Katsina vocatur, et ibidem templum sancto Martino de Porres dicatum ad statum Cathedralis Ecclesiae attolimus. Simul ac Katsinensis dioecesis erectio ad effectum deducta fuerit eo ipso sacerdotes dioecesi illi adscripti censeantur in cuius territorio ecclesiasticum officium detinent; ceteri vero sacerdotes seminarii que tirones dioecesi illi incardinati maneant vel incardinentur in cuius territorio legitimum habent domicilium. Cetera secundum leges canonicas temperentur. Haec omnia ad expedienda Legatum Pontificium in Nigeria deputamus vel, eo absente, negotiorum Sanctae Sedis ibi gestorem, facta videlicet facultate quempiam alium virum in ecclesiastica dignitate constitutum subdelegandi. Re tandem ad finem perducta, documenta apparentur, quorum sincera exempla ad Dicasterium pro Evangelizatione diligenter mittantur. Hanc denique Constitutionem No-

stram nunc et in posterum ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, die sexto decimo mensis Octobris, anno Domini bismillesimo vicesimo tertio, Pontificatus Nostri undecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ALOISIUS ANTONIUS Card. TAGLE
*Pro-Praefectus Dicasterii
pro Evangelizatione*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*
Caesar Burgazzi, *Proton. Apost.*

Loco ☩ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 615.223

II

RAUSONOPOLITANA

In Argentina, dismembratis quibusdam territoriis ecclesiasticae circumscriptionis Rivadaviae, dioecesis Rausonopolitana conditur.

FRANCISCUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

Constantes in exercitatione virtutum, praesertim Christum crucifixum praedicantes, sic agamus, ut omnibus notum sit Ecclesiam Dei non solum interius, sed et exterius gerere imaginem Christi crucifixi, omnis dulcedinis et mansuetudinis exemplaris, quia qui interius Filio Dei vivi unitus est, eius imaginem exterius etiam gerit per continuam heroicae virtutis exercitationem, praecipue per patientiam virtute praeditam (cfr s. Paulus a Cruce, *Ep.* I, 43). Qua apostolicae missionis fundamento permoti, in his sollicitudinis Nostrae partes libenter interponentes, per quae dioecesium regimini opportune consulatur, mentem Nostram convertimus ad petitionem Venerabilis Fratris Ioachimi Gimeno Lahoz, Episcopi Rivadaviae, qui, audita Conferentia Episcoporum Argentinae, ab Apostolica Sede enixe postulavit ut, ecclesiasticae circumscriptionis sibi concredita quibusdam dismembratis territoriis, nova exinde erigeretur dioecesis.

Nosmet Ipsi, prospero Venerabilis Fratris Mirosłai Adameczyk, Archiepiscopi titulo Otriculani et Apostolici Nuntii in Argentina, praehabito voto, de consilio Dicasterii pro Episcopis, preces ad Nos admotas animarum saluti valde profuturas censuimus libentesque excipiendas decrevimus.

Proinde, Apostolicae Nostrae potestatis plenitudine, territorium in praesens finibus circumscriptum municipiorum vulgo *Rawson, Biedma, Gaimán, Florentino Ameghino, Mártires, Telsen, Gastre* nuncupatorum, a dioecesi Rivadaviae, ad quam hactenus pertinuerunt, distrahi statuimus atque ex ita distracto territorio novam dioecesim, Rausonopolitanam nuncupandam, erigimus ac constituimus.

Huius novae dioecesis sedem in urbe Rausona decernimus templumque paroeciale ibi exstans, Deo in honorem Beatae Mariae Virginis ab Immacu-

lata Conceptione dicatum, ad gradum et dignitatem ecclesiae cathedralis evehimus, eodem tempore templo in urbe vulgo *Trelew* sub nomine eiusdem Beatae Mariae Virginis ab Immaculata Conceptione feliciter exstanti titulum ecclesiae concathedralis tribuentes. Mandamus, insuper, ut congruae Praesulis conditae dioecesis sustentationi provideatur Curiae emolumentis, fidelium oblationibus et portione ei obveniente ex divisione, ad normam can. 122 Codicis Iuris Canonici facienda, bonorum, quae hactenus ad Mensam, vulgo *Mitra*, Rivadaviae pertinuerunt.

Novam insuper dioecesim Rausonopolitanam statuimus Metropolitanæ Ecclesiae Sinus Albi suffraganeam eiusque Episcopum metropolitico iuri Archiepiscopi pro tempore eiusdem Ecclesiae Metropolitanæ subicimus. Exinde, acta et documenta omnia, quae ad novam dioecesim eiusque clericos, fideles et bona temporalia forte pertineant, a Curia Rivadaviae ad Curiam Rausonopolitanam quam citius transmittantur et in apto archivo custodiantur, ad normam iuris. Cetera vero quae ad Seminarii dioecesani erectionem necnon candidatorum ad sacerdotium institutionem, ad Consilii Presbyteralis, Collegii Consultorum et Consilii a Rebus Oeconomicis constitutionem, ad bonorum administrationem pertinent, secundum normas Codicis Iuris Canonici aliaque ecclesiasticarum legum praescripta temperentur.

Simul ac Rausonopolitanæ dioecesis erectio ad effectum deducta fuerit, eo ipso censeantur sacerdotes dioecesi illi adscripti, in cuius territorio ecclesiasticum officium detinent; ceteri vero sacerdotes Seminarii que tiro-nes dioecesi illi incardinati maneant vel incardinentur, in cuius territorio legitimum habent domicilium.

Ad haec omnia perficienda praefatum Nuntium Apostolicum deputamus vel, eo a sede absente, negotiorum Sanctae Sedis in Argentina pro eo gerentem, necessarias et opportunas iisdem tribuentes facultates etiam subdelegandi, ad effectum de quo agitur, quemlibet virum in ecclesiastica dignitate constitutum, onere imposito ad Dicasterium pro Episcopis, cum primum fas erit, authenticum exemplar actus peractae executionis remittendi.

Deum quaesumus, ut populo suo unicum crucis amorem concedat, qui crucem suam fortiter amplectatur et eam in templo interiore celebret, divina voluntate pro cibo adhibita.

Hanc, denique, Constitutionem Nostram iugiter ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, die undevicesimo mensis Octobris, anno Domini bismillesimo vicesimo tertio, Pontificatus Nostri undecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ROBERTUS Card. FRANCISCUS PREVOST, O.S.A.
*Praefectus Dicasterii
pro Episcopis*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*
Caesar Burgazzi, *Proton. Apost.*

Loco ☩ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 618.542

LITTERAE APOSTOLICAE**I**

Venerabili Servo Dei Ioanni Paulo I, Papae, Beatorum honores decernuntur.

FRANCISCUS PP.

Ad perpetuam rei memoriam. — «Dominus potissime commendavit: humiles estote. Etsi maximi momenti opera fecistis, dicite: servi inutiles sumus» (Audientia Generalis, die VI mensis Septembris, anno MCMLXXVIII)

«Una cum apostolo Paulo profecto possumus dicere Dei gratiam in eo vacuam non fuisse (cfr *1 Cor 15, 10*); probavit quidem suae distinctae virtutes intellegentiae atque studiosam caritatem erga Ecclesiam et hominem. Dum Deo gratias agimus pro dono huiusce magni Papae, Nos vires impendimus magisterium eius veluti thesaurum aestimare». Hoc modo Summus Pontifex Benedictus XVI locutus est die III mensis Augusti anno MMVIII, in salutatione Angelica, cum Decessorem Nostrum Venerabilem Servum Dei Ioannem Paulum I commemoravit. Vere eum actio gratiae alte signavit, animam christianam dans eius humanis qualitatibus easque ad cacumen perfectionis conducens.

Venerabilis Servus Dei Ioannes Paulus I (Albinus Luciani), Papa, die XVII mensis Octobris anno MCMXII natus est, in vico Furni Canalis prope Bellunum. Anno MCMXXIII Seminario minori Feltriae nomen dedit, quinque post annos, ad illud Bellunense transiit. Itinere formativo perfecto, die VII mensis Iulii anno MCMXXXV sacerdos ordinatus est. Ministerium vicarii et cooperarii in vico Furni Canalis incepit, ut, postea, Coadiutor Agordi eveniret. Anno MCMXXXVII ad Bellunum vocatus est veluti Vices gerens Rectoris Seminarii Gregoriani eodemque tempore praeceptor in classis lycei et theologiae, officium quod exercuit per viginti annorum spatium. Industriam didacticam et institutoriam cum apostolato iuvenum et consociata opera cum hebdomadali dioecetano “Amicus Populi” nuncupato iunxit. Anno MCMXLVII doctoris lauream in theologia adeptus est apud Pontificiam Universitatem Gregorianam, thesim exarans cui titulus dedit: *De origine animae humanae secundum Antonium Rosmini*. Eodem anno Episcopus eius, Excellentissimus Dominus

Hieronymus Bortignon Procancellarium episcopalem eum nominavit. Anno MCMXLVIII Provicarius et Director Officii catechistici creatus est. Anno MCM-LIV successor Episcopi, Excellentissimus Dominus Ioachimus Muccin, Vicarium Generalem dioecesis eum nominavit. Anno MCMLVIII Episcopus Sedis Victoriensis Venetorum creatus est, ordinationem episcopalem recipiens in Vaticano a sancto Ioanne XXIII, Papa. Undecim annis in dioecesi transactis, pastorales visitationes et consuetudines instaurandas cum fidelibus haud parvi momenti existimabat, curam exhibendo de quaestionibus socialibus territorii, quod summi momenti transitum e mundo rustico ad illum industrialem vivebat. Actuosam participationem laicorum in Ecclesiae vita studiose sollicitavit. Magnam diligentiam peculiariter in vita ducenda cleri adhibebat, operae consociatae inter sacerdotes favens, curae sese vocationum et formationis iuvenum sacerdotum dicans. Eodem tempore omnes quattuor sessiones Concilii Vaticani II participavit, eius doctrinam itidemque indicia in dioecesi evulgans. Insuper, sensibilis ad necessitates Ecclesiae universalis, missionarios in Brasiliam et Burundiam misit ubi, tempore autumnii anni MCMLXVI, ipse in visitationem pastorem se rettulit. Die xv mensis Decembris anno MCMLXIX, Patriarcha Venetiarum a Summo Pontifice sancto Paulo VI nominatus est. Die xvi mensis Septembris anno MCMLXXII, idem Papa, iter ad Congressum Eucharisticum Nationale Utini explens, Venetias invisit et Patriarcham publice honoravit, ei suam stolam imponens, coram multitudine hominum in platea Sancto Marco dicata, antequam cardinalem eum creavit die V mensis Martii anno MCMLXXIII. Venetiis in actum portare doctrinam Concilii Vaticani II est conatus, peculiariter vitae sobrium modum vivendi servans, animadvertens necessitates aegrotorum, pauperum et horum, qui ad mundum opificum pertinebant. Post mortem sancti Pauli VI, Papae, die xxvi mensis Augusti anno MCMLXXVIII Pontifex electus est, nomen eligens Ioannem Paulum I, in obsequium erga duos Pontifices qui eum praecesserunt. Die III mensis Septembris ministerium supremi Pastoris magna humilitate inauguravit. Tamquam exemplar Gregorium Magnum sequi voluit, in iis quae et ad ipsius magistri et illud moderatoris et pastoris officium pertinebant; eius vestigia secutus est etiam in catechizando, quod coaptare noverat audientium facultates. In catechesibus in quattuor Audientiis Generalibus sui ipsius pontificatus expositis actualitatem et pulchritudinem vitae christianae, quae in virtutibus theologalibus fidei, spei

et caritatis nixa est, proposuit. Die VI mensis Septembris tribus Audientiis in quibus de theologalibus virtutibus tractavit, anteposuit illam Audientiam in qua de humilitate locutus est. Die XXVII mensis Septembris magisterium suum Audientia caritati dicata conclusus est. Die XXVIII mensis Septembris anno MCMLXXVIII in Palatio Apostolico Vaticano necopinate e vita exivit.

Inquisitio dioecesana apud Curiam Bellunensem-Feltrensem, in Italia, die XXIII mensis Novembris anno MMIII incepta est et die X mensis Novembris anno MMVI, post primas Vesperas sollemnitatis sancti Martini, dioecesis patroni, conclusa est. Eius quidem validitas iuridica a Congregatione de Causis Sanctorum die XIII mensis Iunii anno MMVIII per decretum agnita est. Peculiaris Congressus Theologorum Consultorum positivo cum exitu die I mensis Iunii anno MMXVII habitus est. Ordinaria in Sessione diei VII mensis Novembris anno MMXVII Patres Cardinales et Episcopi congregati, Servum Dei virtutes theologales heroicum in modum exercuisse agnoverunt. Quoad beatificationem, mira sanatio postea exhibita est, quam Medici Consultores eiusdem Congregationis in Sessione die XXXI mensis Octobris anno MMXIX ad scientiam inexplicabilem iudicaverunt. Consultores Theologi peculiari in Congressu diei VI mensis Maii anno MMXXI sanationem intercessioni Venerabilis Servi Dei adscripserunt, quam Patres Cardinales et Episcopi in Sessione ordinaria diei V mensis Octobris eiusdem anni verum miraculum agnoverunt. Itaque, Nosmetipsi die XIII eiusdem mensis facultatem fecimus, ut Congregatio de Causis Sanctorum congruum Decretum super miraculo evulgaret atque statuimus, ut beatificationis ritus die IV mensis Septembris anno MMXXII Romae celebraretur.

Hodie igitur Nosmetipsi in Foro ante Basilicam Papalem Sancti Petri immensa adstante multitudine gentium, Beatificationis ritui perlibenter praesidentes, hanc formulam pronuntiamus, qua Venerabilem Servum Dei Ioannem Paulum I (in saeculo: Albinum Luciani) in Beatorum numerum ascripsimus:

Nos, vota Fratris Nostri Renati Marangoni, Episcopi Bellunensis-Feltrensis, necnon plurimorum aliorum Fratrum in Episcopatu multorumque christifidelium explentes, de Dicasterii de Causis Sanctorum consulto, Auctoritate Nostra Apostolica facultatem facimus, ut Venerabilis Servus Dei Ioannes Paulus I, Papa, Beati nomine in posterum appelletur atque die vicesima sexta Augusti quotannis in locis et modis iure statutis celebrari possit. In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Decet prorsus insignem hunc caelitem magnificare, qui spiritalem progressum tum enixe tum suaviter ostendit itidemque eximias dedit pastoralis pietatis operositatisque testificationes, Evangelii praecepta in cotidiana vita perscrutans, Christum in fratribus praesentem eiusque Ecclesiam more apostolorum amanti fidelitate sequens. Cum autem illius vitam et pontificatum conspicimus, omnes et singulos christifideles ad sanctitatem et perfectionem in Deo vere quaerendam pie ac benigne cohortamur, ut una cum eo totaque turba sanctorum in Ierusalem caelesti, praecipue cum sancto Petro apostolo cuius in terra Successor fuit, coronam aeternae beatitudinis valeamus consequi Dominique nostri Iesu Christi vultum in aeternum contemplari.

Quae autem his Litteris decrevimus, nunc et in posterum rata et firma esse volumus, contrariis quibuslibet rebus minime obstantibus.

Datum Romae, sub anulo Piscatoris, die IV mensis Septembris, anno MMXXII, Pontificatus Nostri decimo.

De mandato Summi Pontificis

PETRUS Card. PAROLIN

Secretarius Status

Loco ☉ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 590.452

II

Venerabili Dei Servae Mariae Constantiae a Divino Magistro caelitem Beatorum tribuitur dignitas.

FRANCISCUS PP.

Ad perpetuam rei memoriam. — «Quod novimus nihil ex veritate valere quodque ab oratione oritur animam reddit pacificam, puram, nobilium virium divitem, semper nitentem et arte coniunctam omnipotenti Virtuti, Amori fecundo ac fecundanti. Innumerabiles ineffabilesque sunt fecunditates, a nihilo manantes, cum istud sinit ut Totum se complectatur... Prudens est anima quae proprium nihil adhibet, mercatur, amplificat ...» (Mater Maria Constantia Panas, *De morte ad vitam*, Epistula ad sororem Modestam Cossetti).

Quod patiens Dei inquisitio et ipsius ut absoluti rursus detecti fecundum reddit proprium nihil, id efficit ut Venerabilis Dei Serva Maria Constantia a Divino Magistro, in saeculo Agnes Pacifica Panas, nuntius sit vivus ac praesens pro viris feminisque hodiernis, qui saepenumero solummodo se respiciunt atque Dei experientiam eiusque gratiam repellunt. Clausurae muri non impediunt quominus mater Constantia nuntiet ac demonstret Dei absolutum ut germanum christianae fecunditatis fontem. Ecclesiae filia, licet XLVI annos ex stricta clausura viveret, animadvertit atque est experta sui temporis contentiones, quae fuerunt tempore Concilii Vaticani II, ut admodum ipsa requireretur, intra atque extra monasterium, a laicis, Seminarii tironibus, sacerdotibus suum ob consilium clarumque moderamen.

Die V mensis Ianuarii anno MDCCCXCVI in oppido Alano di Piave, Bellunensis provinciae ac dioecesis Patavinae, nata est e christiana familia sed haud divite, ita ut parentes anno MCMII in Foederatas Civitates Americae Septentrionalis migrarent, opus quaerentes. Agnes Pacifica cum avunculo mansit, presbytero Angelo, Asiagi cappellano, ac deinde in loco Enego archipresbytero, quam etiam quoad studia iuivit. Anno MCMX e Foederatis Civitatibus Americae Septentrionalis parentes redierunt, sed interea Agnes Venetias missa est in Collegium sororum Canossianarum, ut Scholae Complementari publicae a Nicolao Tommaseo nominatae interesset. In prorsus laicis condicionibus cum viveret, Agnes Pacifica eiusdem spiritum sibi sumpsit, interiorum contentionem experiens inter Collegii Canossianarum

spiritualitatem et libertatem quaedam intellectus periclitandi per fabulas Romanenses lectas quorundam scriptorum ut Verga, D'Annunzio atque auctricum illius temporis. Anno MCMXIII scholae elementariae magistrae est assecuta diploma atque statim in schola status docere coepit in oppidulo Conetta, ubi magni est aestimata. Interea aliquid in ephemeridem *Corriere delle Maestre* contulit, ubi nonnullas narrationes delineationesque edidit. Anno MCMXV dominum Aloisium Fritz convenit qui eam spiritalis moderator est comitatus. Iter quoddam incohavit, ex quo omnes vanas lectiones sibi vetuit atque precationi penitus se tradidit et diarium coepit scribere. Detexit scripto novi sui itineris experientias committere, copiam praebere cogitandi atque illuc perveniendi quo numquam mentem converterat: quod est *votum calami*, scilicet nihil per totam vitam scribere nisi pro Iesu et de Iesu, calamum non adhibere nisi pro Eo. Haud paucis difficultatibus superatis ex familia orientibus, cum ad vicesimum primum aetatis annum pervenisset, Agnes Pacifica docendi officium deposuit ut monasterium Clarissarum Capuccinarum Fabriani ingrederetur. Die XVIII mensis Aprilis Agnes Pacifica Capuccinarum vestimentum induit et nomen sumpsit sororem Mariam Constantiam a Divino Magistro. Recepit et in solitudine novitiatus annum vixit, quo expleto, die VIII mensis Maii anno MCMXIX, temporaria vota nuncupavit. Una cum religiosis votis quinque proposita fecit: humilitatem, eo quod cognovit se nihil esse; fidei spiritum; in Virginem Mariam devotionem; animarum subsidium; Dei voluntati conformitatem. Die XIX mensis Maii anno MCMXXVII, tricesimum primum annum agens, noviciarum electa est Magistra, quod munus exemplo potissimum gessit. Die XXII mensis Iunii anno MCMXXXVI mater abbatissa electa est, quod officium XVI annos continuos usque ad annum MCMLII egit. Abbatiali hoc tempore, anno MCMXLII, excellentissimus Rogerus Bovelli, Archiepiscopus Ferrariensis, postulavit ut Maria Constantia adesset, cum monasterium Clarissarum Capuccinarum Ferrariensium reformaretur. Pater Pius de Pietrelcina cum esset sententiam rogatus, eam est cohortatus ut "leviter superioribus resisteret", qui si instarent, Dei voluntati esset obsequendum. Sic a mense Aprili ad mensem Novembrem anno MCMXLII Ferrariam se contulit, sorores Capuccinas Ferrarienses adiutura. Fabriano repetito, homines recipere coepit qui monasterium adibant, sacerdotes in primis anteferens, quorum nonnulli spiritalis filii sunt facti, sed omnibus suum apostolatum destinans, alias per monasterii gratem, alias per crebras epistulas. Anno MCMLV post vacationis triennium iterum electa

est abbatissa, quod munus usque ad obitum est confirmatum. Prostremi eius vitae anni, quorum tres in lecto transacti, aegritudine notantur. Primo anniversario anno, ex quo lecto detineri coepit, sorores coadunavit et postulavit ut *Te Deum* cantarent ob privilegium sibi datum crucem baiulandi. Die XXVIII mensis Maii anno MCMLXIII *paparii doctrix* pie obiit, a sororibus circumdata, quae venerant mandata receptum, quae autem illo die a vicaria recepturae erant.

Dioecesana Inquisitio Fabriani a die X mensis Octobris anno MCMLXXXIII ad diem XVI mensis Octobris anno MCMLXXXVIII celebrata est. Actis traditis, Congregatio de Causis Sanctorum, die XII mensis Novembris anno MCMXCIII de iuridica validitate Decretum edidit. Positione comparata, disceptatum est sueto ex more, an Venerabilis Serva Dei virtutes heroum in modum exercuisset. Felici cum exitu, die XII mensis Maii anno MMXV habitus est Congressus peculiaris Consultorum Theologorum. Patres Cardinales et Episcopi, in Sessione ordinaria die IV mensis Octobris anno MMXVI, heroicis virtutes theologales, cardinales eisque annexas agnoverunt. Iis iure statutis absolutis, putata sanatio exhibita est, quam Medici Consultores Congregationis de Causis Sanctorum, die XXII mensis Aprilis anno MMXXI, declaraverunt celerem, completam, stabilem et ad scientiam inexplicabilem. Consultores Theologi, die XII mensis Octobris anno MMXXI, Venerabilis Servae Dei intercessionem agnoverunt atque die I mensis Februarii anno MMXXII Patres Cardinales et Episcopi hanc sanationem verum miraculum iudicarunt. Die XVIII mensis Februarii anno MMXXII Nos Ipsi facultatem fecimus ut Congregatio de Causis Sanctorum Decretum super miraculo evulgaret atque statuimus insuper ut beatificationis ritus die IX mensis Octobris anno MMXXII Fabriani ageretur.

Hodie igitur ex mandato Nostro, Marcellus S.R.E. Cardinalis Semeraro, Praefectus Dicasterii de Causis Sanctorum, Apostolicas legit Litteras quibus Nos in Beatorum catalogum rettulimus Venerabilem Mariam Constantiam a Divino Magistro:

Nos, vota Fratris Nostri Francisci Massara, Archiepiscopi - Episcopi Camerinensis - Sancti Severini in Piceno et Fabrianensis - Mathelicensis necnon plurimorum aliorum Fratrum in Episcopatu multorumque christifidelium explentes, de Congregationis de Causis Sanctorum consulto, auctoritate Nostra Apostolica facultatem facimus ut Venerabilis Serva Dei Maria Constantia (in saeculo: Agnes Pacifica Panas) Ordinis Sanctae Clarae Capuccinarum monialis professa, quae, sua in nullitate agnoscens virtutem gloriae Dei,

Ei quidem ulla sine exceptione sese commendavit, vitam suam pro animis donando, Beatae nomine in posterum appelletur atque die duodevigesima mensis Maii, qua in caelum orta est, quotannis in locis et modis iure statutis celebrari possit. In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti.

Quod autem decrevimus, volumus et nunc et in posterum tempus vim habere, contrariis rebus quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, sub anulo Piscatoris, die IX mensis Octobris, anno MMXXII, Pontificatus Nostri decimo.

De mandato Summi Pontificis

PETRUS Card. PAROLIN

Secretarius Status

Loco ☉ Plumbi

In Secret. Status tab., n. 580.677

III

Venerabili Servae Dei Benignae Cardoso da Silva, iuveni laicae, martyri, Beatorum honores decernuntur.

FRANCISCUS PP.

Ad perpetuam rei memoriam. «In quo mundabit adolescentior viam suam? In custodiendo sermones tuos» (Ps 119, 9).

Castitatis vitaeque integritatis virtutem Psalmo celebratam Venerabilis Serva Dei Benigna Cardoso Da Silva omnino coluit. Brevi in eius vita, occisionis violentia postremo signata, verba Psalmistae revixerunt. Ipsa in corde desiderium Christi se esse servavit, fidei experientiam ad extremum vixit, sanguine Domino adhaerere est testificata.

Nata est die xv mensis Octobris anno MCMXXVIII in Brasilia, in loco Sitio Oiti, apud oppidum Santana do Cariri. Nondum annum expleverat cum eiusdem pater est mortuus ac non multo post etiam mater spiravit. Venerabilis Serva Dei eiusque fratres pro filiis adoptati sunt a duabus sororibus dominis societatis agrariae in qua parentes sunt operati. In loco Inhumas habitavit. Verecunda et pauca verba adhibens, in scholam utiliter ivit inceptaque paroecialia vehementer participavit, quoad domestica munera etiam prompta. Primam communionem accipere desideravit et celebrationibus eucharisticis assidue interfuit. Cum anno MCMXL, anno videlicet aetatis eius duodecimo, adolescentulus arrogantia se ut sponsum proposuisset, Venerabilis Serva Dei ob suam immaturam aetatem condicionem uxoriariam recusavit. Quia adolescentulus valde importunus erat, Venerabilis Serva Dei auxilium petivit a confessore, qui eandem ad fortitudinem ac in virtutis perseverantiam hortatus est. Insuper puellam admonuit ut adolescentulum vitaret itemque eidem Biblia sacra donavit, quae libentissime ex illo tempore virgo legere coepit. Die xxiv mensis Octobris anno MCMXLI adolescentulus usque obstinatus, sciens tempore meridiano adire fontem solere Benignam ad aquam hauriendam, apud fonticulum eam expectavit. Auxilium offerre simulans, puellam arripuit ut pudorem virginitatis defloraret. Contra adolescentulum vero fortiter repugnavit Venerabilis Serva Dei atque, illo denuo repulso, se in fugam dedit. Furore autem incensus, cum eandem esset insecutus, saepius virginem percussit cultello (*machete* nuncupato) quem semper se-

cum portabat. Primum Venerabilis Servae Dei duos sinistrae manus digitos secavit, postea eam iugulavit. Ex hoc puella est mortua. Loci parochus in Venerabilis Servae Dei baptismi actu in baptizatorum libro scripsit: “Hora quarta temporis postmeridiani diei XXIV mensis Octobris anno MCMXLI martyr est mortua. Castitatis heroina. Utinam ad veram fidem hanc communitatem paroecialem convertat sancta eius anima atque pueros nostrasque familias protegat. Haec a nostra puellula sancta impetro”. Quinquaginta post annis in criminis locum paenitentia commotus Venerabilis Servae Dei interfector est reversus. Castitatem defendens usque ad effusionem sanguinis, tredecim annorum puella mortua est. Nihil aliud quam desiderium suam mulieris dignitatem ac in fidem et amorem Dei virginitatem defendendi suam produxit necem. In ecclesiali communitate ipsius diffusa est martyrii fama et nunc perdurat.

Apud Curiam ecclesiasticam Cratensem Inquisitio dioecesana est celebrata, cuius iuridicam validitatem Congregatio de Causis Sanctorum agnovit per decretum die XXIII mensis Ianuarii anno MMXV. Positione parata, disceptatum est, sueto more, an mors huius Venerabilis Servae Dei verum esset martyrium. In Congressu peculiari die XVIII mensis Octobris anno MMXVIII Consultores Theologi favens dederunt suffragium. Die XXIV mensis Septembris anno MMXIX in Sessione Ordinaria Patres Cardinales et Episcopi agnoverunt Venerabilem Servam Dei propter fidelitatem erga Christum et Ecclesiam necatam esse. Demum Nos Ipsi die II mensis Octobris eodem anno facultatem dedimus ut Congregatio de Causis Sanctorum Decretum de martyrio promulgaret. Statuimus etiam ut sollemnis ritus beatificationis Crati in Brasilia die XXIV mensis Octobris anno MMXXII celebraretur.

Hodie igitur Crati de mandato Nostro Venerabilis Frater Noster Leonardus Udalricus S.R.E. Cardinalis Steiner, Archiepiscopus Metropolita Manaënsis, textum Litterarum Apostolicarum legit, quibus Nos Venerabilem Servam Dei Benignam Cardoso da Silva, iuvenem laicam, martyrem, in Beatorum numerum adscribimus:

Nos, vota Fratris Nostri Magni Henrici Lopes, O.F.M.Cap., Episcopi Cratensis, necnon plurimorum aliorum Fratrum in Episcopatu multorumque christifidelium explentes, de Dicasterii de Causis Sanctorum consulto, auctoritate Nostra Apostolica facultatem facimus ut Venerabilis Serva Dei Benigna Cardoso da Silva, iuvenis laica, martyr, quae verbum Dei servans, vitam suam puram tuita est, suam mulieris dignitatem, usque ad sanguinis

effusionem, defendens, Beatae nomine in posterum appelletur atque die vicesima quarta mensis Octobris, qua in caelum orta est, quotannis in locis et modis iure statutis celebrari possit. In nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti. Amen.

Quod autem decrevimus, volumus et nunc et in posterum tempus vim habere, contrariis rebus quibuslibet non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, sub anulo Piscatoris, die XXIV mensis Octobris, anno MMXXII, Pontificatus Nostri decimo.

De mandato Summi Pontificis

PETRUS Card. PAROLIN

Secretarius Status

Loco E Plumbi

In Secret. Status tab., n. 592.670

HOMILIAE

I

In conclusionem horae precis *Pacem in terris*.^{*1}

Maria, guarda a noi! Siamo qui davanti a te. Tu sei Madre, conosci le nostre fatiche e le nostre ferite. Tu, Regina della pace, soffri con noi e per noi, vedendo tanti tuoi figli provati dai conflitti, angosciati dalle guerre che dilanano il mondo.

È un'ora buia. Questa è un'ora buia, Madre. E in questa ora buia ci immergiamo nei tuoi occhi luminosi e ci affidiamo al tuo cuore, sensibile ai nostri problemi. Esso non è stato esente da inquietudini e paure: quanta apprensione quando non c'era posto per Gesù nell'alloggio, quanto timore quando di corsa siete fuggiti in Egitto perché Erode voleva ucciderlo, quant'angoscia quando l'avete smarrito nel tempio! Ma, Madre, tu nelle prove sei stata coraggiosa, sei stata audace: hai confidato in Dio e hai risposto all'apprensione con la cura, al timore con l'amore, all'angoscia con l'offerta. Madre, non ti sei tirata indietro, ma nei momenti decisivi hai preso l'iniziativa: in fretta sei andata da Elisabetta, alle nozze di Cana hai ottenuto da Gesù il primo miracolo, nel Cenacolo hai tenuto i discepoli uniti. E quando sul Calvario una spada ti ha trapassato l'anima, tu, Madre, donna umile, donna forte, hai tessuto di speranza pasquale la notte del dolore.

Ora, Madre, prendi ancora una volta l'iniziativa; prendila per noi, in questi tempi lacerati dai conflitti e devastati dalle armi. Volgi il tuo sguardo di misericordia sulla famiglia umana, che ha smarrito la via della pace, che ha preferito Caino ad Abele e, perdendo il senso della fraternità, non ritrova l'atmosfera di casa. Intercedi per il nostro mondo in pericolo e in subbuglio. Insegnaci ad accogliere e a curare la vita – ogni vita umana! – e a ripudiare la follia della guerra, che semina morte e cancella il futuro.

Maria, tante volte tu sei venuta incontro, chiedendo preghiera e penitenza. Noi, però, presi dai nostri bisogni e distratti da tanti interessi mondani, siamo stati sordi ai tuoi inviti. Ma tu, che ci ami, non ti stanchi di noi, Madre. Prendici per mano. Prendici per mano e guidaci alla conversione, fa'

* Die 27 Octobris 2023.

che rimettiamo Dio al primo posto. Aiutaci a custodire l'unità nella Chiesa e ad essere artigiani di comunione nel mondo. Richiamaci all'importanza del nostro ruolo, facci sentire responsabili per la pace, chiamati a pregare e ad adorare, a intercedere e a riparare per l'intero genere umano.

Madre, da soli non ce la facciamo, senza il tuo Figlio non possiamo fare nulla. Ma tu ci riporti a Gesù, che è la nostra pace. Perciò, Madre di Dio e nostra, noi veniamo a te, cerchiamo rifugio nel tuo Cuore immacolato. Invochiamo misericordia, Madre di misericordia; pace, Regina della pace! Scuoti l'animo di chi è intrappolato dall'odio, converti chi alimenta e fomenta conflitti. Asciuga le lacrime dei bambini – in quest'ora piangono tanto! –, assisti chi è solo e anziano, sostieni i feriti e gli ammalati, proteggi chi ha dovuto lasciare la propria terra e gli affetti più cari, consola gli sfiduciati, ridesta la speranza.

Ti affidiamo e consacriamo le nostre vite, ogni fibra del nostro essere, quello che abbiamo e siamo, per sempre. Ti consacriamo la Chiesa perché, testimoniando al mondo l'amore di Gesù, sia segno di concordia, sia strumento di pace. Ti consacriamo il nostro mondo, specialmente ti consacriamo i Paesi e le regioni in guerra.

Il popolo fedele ti chiama aurora della salvezza: Madre, apri spiragli di luce nella notte dei conflitti. Tu, dimora dello Spirito Santo, ispira vie di pace ai responsabili delle nazioni. Tu, Signora di tutti i popoli, riconcilia i tuoi figli, sedotti dal male, accecati dal potere e dall'odio. Tu, che a ciascuno sei vicina, accorcia le nostre distanze. Tu, che di tutti hai compassione, insegnaci a prenderci cura degli altri. Tu, che riveli la tenerezza del Signore, rendici testimoni della sua consolazione. Madre, Tu, Regina della pace, riversa nei cuori l'armonia di Dio. Amen.

II

In conclusionem primae Sessionis XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

È proprio un pretesto quello con cui un dottore della Legge si presenta a Gesù, e solo per metterlo alla prova. Tuttavia, la sua è una domanda importante, una domanda sempre attuale, che a volte si fa strada nel nostro cuore e nella vita della Chiesa: «Qual è il grande comandamento?». ¹ Anche noi, immersi nel fiume vivo della Tradizione, ci chiediamo: qual è la cosa più importante? Qual è il centro propulsore? Che cosa conta di più, tanto da essere il principio ispiratore di tutto? E la risposta di Gesù è chiara: «Amerai il Signore tuo Dio con tutto il tuo cuore, con tutta la tua anima e con tutta la tua mente. Questo è il grande e primo comandamento. Il secondo poi è simile a quello: Amerai il tuo prossimo come te stesso». ²

Fratelli Cardinali, confratelli Vescovi e sacerdoti, religiose e religiosi, sorelle e fratelli, a conclusione di questo tratto di cammino che abbiamo percorso, è importante guardare al “principio e fondamento” da cui tutto comincia e ricomincia: amare. Amare Dio con tutta la vita e amare il prossimo come sé stessi. Non le nostre strategie, non i calcoli umani, non le mode del mondo, ma amare Dio e il prossimo: ecco il cuore di tutto. Ma come tradurre tale slancio di amore? Vi propongo due verbi, due movimenti del cuore su cui vorrei riflettere: *adorare* e *servire*. Amare Dio si fa con l'adorazione e con il servizio.

Il primo verbo, adorare. *Amare è adorare*. L'adorazione è la prima risposta che possiamo offrire all'amore gratuito, all'amore sorprendente di Dio. Lo stupore dell'adorazione è essenziale nella Chiesa, soprattutto in questo momento in cui abbiamo perso l'abitudine dell'adorazione. Adorare, infatti, significa riconoscere nella fede che solo Dio è il Signore e che dalla tenerezza del suo amore dipendono le nostre vite, il cammino della Chiesa, le sorti della storia. Lui è il senso del vivere.

Adorando Lui ci riscopriamo liberi noi. Per questo l'amore al Signore nella Scrittura è spesso associato alla lotta contro ogni idolatria. Chi adora Dio rifiuta gli idoli perché, mentre Dio libera, gli idoli rendono schiavi. Ci ingannano e non realizzano mai ciò che promettono, perché sono «opera delle

* Die 29 Octobris 2023.

¹ Mt 22, 36.

² Mt 22, 37-39.

mani dell'uomo». ³ La Scrittura è severa contro l'idolatria perché gli idoli sono opera dell'uomo e da lui sono manipolati, mentre Dio è sempre il Vivente, che è qui e oltre, «che non è fatto come lo penso io, che non dipende da quanto io attendo da lui, che può dunque sconvolgere le mie attese, proprio perché è vivo. La riprova che non sempre abbiamo la giusta idea di Dio è che talvolta siamo delusi: mi aspettavo questo, mi immaginavo che Dio si comportasse così, e invece mi sono sbagliato. In tal modo ripercorriamo il sentiero dell'idolatria, volendo che il Signore agisca secondo l'immagine che ci siamo fatta di lui». ⁴ E questo è un rischio che possiamo correre sempre: pensare di “controllare Dio”, di rinchiudere il suo amore nei nostri schemi. Invece, il suo agire è sempre imprevedibile, va oltre, e perciò questo agire di Dio domanda stupore e adorazione. Lo stupore, è tanto importante!

Sempre dobbiamo lottare contro le idolatrie; quelle mondane, che spesso derivano dalla vanagloria personale, come la brama del successo, l'affermazione di sé ad ogni costo, l'avidità di denaro – il diavolo entra dalle tasche, non dimentichiamolo –, il fascino del carrierismo; ma anche quelle idolatrie camuffate di spiritualità: la mia spiritualità, le mie idee religiose, la mia bravura pastorale... Vigiliamo, perché non ci succeda di mettere al centro noi invece che Lui. E torniamo all'adorazione. Che sia centrale per noi pastori: dedichiamo tempo ogni giorno all'intimità con Gesù buon Pastore davanti al tabernacolo. Adorare. La Chiesa sia adoratrice: in ogni diocesi, in ogni parrocchia, in ogni comunità si adori il Signore! Perché solo così ci rivolgeremo a Gesù e non a noi stessi; perché solo attraverso il silenzio adorante la Parola di Dio abiterà le nostre parole; perché solo davanti a Lui saremo purificati, trasformati e rinnovati dal fuoco del suo Spirito. Fratelli e sorelle, adoriamo il Signore Gesù!

Il secondo verbo è servire. *Amare è servire*. Nel grande comandamento Cristo lega Dio e il prossimo, perché non siano mai disgiunti. Non esiste un'esperienza religiosa che sia sorda al grido del mondo, una *vera* esperienza religiosa. Non c'è amore di Dio senza coinvolgimento nella cura del prossimo, altrimenti si rischia il fariseismo. Magari abbiamo davvero tante belle idee per riformare la Chiesa, ma ricordiamo: adorare Dio e amare i fratelli col suo amore, questa è la grande e perenne riforma. Essere *Chiesa adoratrice* e *Chiesa del servizio*, che lava i piedi all'umanità ferita, accompagna il cammino dei fragili, dei deboli e degli scartati, va con tenerezza incontro ai più poveri. Dio lo ha comandato, l'abbiamo sentito, nella prima Lettura.

³ Sal 115, 4.

⁴ C.M. MARTINI, *I grandi della Bibbia. Esercizi spirituali con l'Antico Testamento*, Firenze 2022, 826-827.

Fratelli e sorelle, penso a quanti sono vittime delle atrocità della guerra; alle sofferenze dei migranti, al dolore nascosto di chi si trova da solo e in condizioni di povertà; a chi è schiacciato dai pesi della vita; a chi non ha più lacrime, a chi non ha voce. E penso a quante volte, dietro belle parole e suadenti promesse, vengono favorite forme di sfruttamento o non si fa nulla per impedirle. È un peccato grave sfruttare i più deboli, un peccato grave che corrode la fraternità e devasta la società. Noi, discepoli di Gesù, vogliamo portare nel mondo un altro lievito, quello del Vangelo: Dio al primo posto e insieme a Lui coloro che Lui predilige, i poveri e i deboli.

È questa, fratelli e sorelle, la Chiesa che siamo chiamati a sognare: una Chiesa serva di tutti, serva degli ultimi. Una Chiesa che non esige mai una pagella di “buona condotta”, ma accoglie, serve, ama, perdona. Una Chiesa dalle porte aperte che sia *porto di misericordia*. «L'uomo misericordioso – disse il Crisostomo – è un porto per chi è nel bisogno: il porto accoglie e libera dal pericolo tutti i naufraghi; siano essi malfattori, buoni, o siano come siano [...], il porto li mette al riparo all'interno della sua insenatura. Anche tu, dunque, quando vedi in terra un uomo che ha sofferto il naufragio della povertà, non giudicare, non chiedere conto della sua condotta, ma liberalo dalla sventura». ⁵

Fratelli e sorelle, si conclude l'Assemblea Sinodale. In questa “conversazione dello Spirito” abbiamo potuto sperimentare la tenera presenza del Signore e scoprire la bellezza della fraternità. Ci siamo ascoltati reciprocamente e soprattutto, nella ricca varietà delle nostre storie e delle nostre sensibilità, ci siamo messi in ascolto dello Spirito Santo. Oggi non vediamo il frutto completo di questo processo, ma con lungimiranza possiamo guardare all'orizzonte che si apre davanti a noi: il Signore ci guiderà e ci aiuterà ad essere Chiesa più sinodale e più missionaria, che adora Dio e serve le donne e gli uomini del nostro tempo, uscendo a portare a tutti la consolante gioia del Vangelo.

Fratelli e sorelle, per tutto questo che avete fatto nel Sinodo e che continuate a fare vi dico grazie! Grazie per il cammino fatto insieme, per l'ascolto e per il dialogo. E nel ringraziarvi vorrei fare un augurio a tutti noi: che possiamo crescere nell'adorazione di Dio e nel servizio al prossimo. Adorare e servire. Il Signore ci accompagni. E avanti, con gioia!

⁵ *Discorsi sul povero Lazzaro*, II, 5.

III

In Sanctam Missam pro defunctis Summo Pontifice Benedicto XVI necnon Cardinalibus et Episcopis, qui praeterito anno obierunt.*

Gesù sta per entrare a Nain, i discepoli e «una grande folla» camminano con Lui.¹ Mentre è vicino alla porta della città, un altro corteo è in marcia, ma in direzione opposta: sta uscendo per seppellire il figlio unico di una madre rimasta vedova. E, dice il Vangelo: «Vedendola, il Signore fu preso da grande *compassione*».² Gesù vede e si lascia prendere da compassione. Benedetto XVI, che oggi ricordiamo insieme ai Cardinali e ai Vescovi defunti nel corso dell'anno, nella sua prima Enciclica scrisse che il programma di Gesù è «un cuore che vede».³ Quante volte ci ha ricordato che la fede non è anzitutto un'idea da capire o una morale da assumere, ma una Persona da incontrare, Gesù Cristo: il suo cuore batte forte per noi, il suo sguardo s'impietosisce davanti alle nostre sofferenze.

Il Signore si ferma di fronte al dolore di quella morte. È interessante che proprio in questa occasione, per la prima volta, il Vangelo di Luca attribuisce a Gesù il titolo di «Signore»: «*il Signore* fu preso da grande compassione». È chiamato Signore – cioè Dio, che ha la signoria su tutto – proprio nell'atto della sua compassione per una madre vedova che ha perso, con l'unico figlio, il motivo per vivere. Ecco il nostro Dio, la cui divinità risplende a contatto con le nostre miserie, perché il suo cuore è compassionevole. La risurrezione di quel figlio, il dono della vita che vince la morte, scaturisce proprio da qui: dalla compassione del Signore, che si commuove di fronte al nostro male estremo, la morte. Quanto è importante comunicare questo sguardo di compassione a chi vive il dolore per la morte dei propri cari!

La compassione di Gesù ha una caratteristica: è concreta. Egli, dice il Vangelo, si «avvicina e tocca la bara».⁴ Toccare la bara di un morto era inutile; a quel tempo, inoltre, era ritenuto un gesto impuro, che contaminava chi lo compiva. Ma Gesù non bada a questo, la sua compassione azzera le distanze e lo porta a farsi vicino. Questo è lo stile di Dio, fatto di vicinanza,

* Die 3 Novembris 2023.

¹ Cfr *Lc* 7, 11.

² *Lc* 7, 13.

³ *Deus caritas est*, 31.

⁴ Cfr *Lc* 7, 14.

compassione e tenerezza. E di poche parole. Cristo non fa prediche sulla morte, ma dice a quella madre una cosa sola: «Non piangere!». ⁵ Perché? È forse sbagliato piangere? No. Gesù stesso piange nei Vangeli. Ma a quella mamma dice: *Non piangere*, perché con il Signore le lacrime non durano per sempre, hanno fine. Egli è il Dio che, come profetizza la Scrittura, «eliminerà la morte» e «asciugherà le lacrime su ogni volto». ⁶ Ha fatto sue le nostre lacrime per toglierle a noi.

Ecco la compassione del Signore, che arriva a rianimare quel giovane figlio. Gesù lo fa, diversamente da altri miracoli, senza nemmeno chiedere alla madre di avere fede. Perché un prodigio così straordinario e tanto raro? Perché qui sono coinvolti l'orfano e la vedova, che la Bibbia indica, insieme al forestiero, come i più soli e abbandonati, che non possono riporre fiducia in nessun altro che non sia Dio. La vedova, l'orfano, il forestiero. Sono perciò le persone più intime e care al Signore. Non si può essere intimi e cari a Dio ignorando loro, che godono della sua protezione e della sua predilezione, e che ci accoglieranno in cielo. La vedova, l'orfano e il forestiero.

Guardando a loro, ricaviamo un insegnamento importante, che condenso nella seconda parola di oggi: *umiltà*. L'orfano e la vedova sono infatti gli umili per eccellenza, coloro che, riponendo ogni speranza nel Signore e non in sé stessi, hanno spostato il centro della vita in Dio: non fanno conto sulle proprie forze, ma su di Lui, che si prende cura di loro. Costoro, che rifiutano ogni presunzione di autosufficienza, si riconoscono bisognosi di Dio e si fidano di Lui, loro sono gli umili. E sono questi poveri in spirito a rivelarci la piccolezza tanto gradita al Signore, la via che conduce al Cielo. Dio cerca persone umili, che sperano in Lui, non in sé stessi e nei propri piani. Fratelli e sorelle, questa è l'umiltà cristiana: non è una virtù fra le altre, ma la disposizione di fondo della vita: credersi bisognosi di Dio e fargli spazio, riponendo ogni fiducia in Lui. Questa è l'umiltà cristiana.

Dio ama l'umiltà perché gli permette di interagire con noi. Di più, Dio ama l'umiltà perché è Lui stesso umile. Scende verso di noi, si abbassa; non s'impone, lascia spazio. Dio non solo è *umile*, è *umiltà*. «Tu sei umiltà, Signore», così pregava san Francesco di Assisi. ⁷ Pensiamo al Padre, il cui nome è tutto un riferimento al Figlio anziché a sé stesso; e al Figlio, il cui

⁵ Lc 7, 13.

⁶ Is 25, 8; efr Ap 21, 4.

⁷ Cfr Lodi: FF 261.

nome è tutto relativo al Padre. Dio ama coloro che si decentrano, che non sono il centro di tutto, ama gli umili appunto: costoro gli assomigliano più di tutti. Ecco perché, come dice Gesù, «chi si umilia sarà esaltato».⁸ E mi piace ricordare quelle parole iniziali di Papa Benedetto: «*umile* lavoratore nella vigna del Signore». Sì, il cristiano, soprattutto il Papa, i Cardinali, i Vescovi, sono chiamati a essere umili lavoratori: a servire, non a essere serviti; a pensare, prima che ai propri frutti, a quelli della vigna del Signore. E quanto è bello rinunciare a sé stessi per la Chiesa di Gesù!

Fratelli, sorelle, chiediamo a Dio uno sguardo compassionevole e un cuore umile. Non stanchiamoci di chiederlo, perché è sulla via della compassione e dell'umiltà che il Signore ci dona la sua vita, che vince la morte. E preghiamo per i nostri cari fratelli defunti. Il loro cuore è stato pastorale, compassionevole; e umile, perché il senso della loro vita è stato il Signore. In Lui trovino l'eterna pace. Gioiscano con Maria, che il Signore ha innalzato guardandone l'umiltà.⁹

⁸ Lc 14, 11.

⁹ Cfr Lc 1, 48.

ALLOCUTIONES

I

Precationis tempus pro migrantibus et profugis in foro Petriano apud monumentum *Angel Unawares*.*

Non saremo mai abbastanza grati a San Luca per averci trasmesso questa parabola del Signore.¹ Essa è anche al centro dell'Enciclica *Fratelli tutti*, perché è una chiave, direi *la* chiave per passare dalla chiusura di un mondo a un mondo aperto, da un mondo in guerra alla pace di un altro mondo. Stasera l'abbiamo ascoltata pensando ai migranti, che vediamo rappresentati in questa grande scultura: uomini e donne di ogni età e provenienza; e in mezzo a loro gli angeli, che li conducono.

La strada che da Gerusalemme portava a Gerico non era un cammino sicuro, come oggi non lo sono le numerose rotte migratorie che attraversano deserti, foreste, fiumi, mari. Quanti fratelli e sorelle oggi si ritrovano nella medesima condizione del viandante della parabola? Tanti! Quanti vengono derubati, spogliati e percossi lungo la strada? Partono ingannati da trafficanti senza scrupoli. Vengono poi venduti come merce di scambio. Vengono sequestrati, imprigionati, sfruttati e resi schiavi. Vengono umiliati, torturati, violentati. E tanti, tanti muoiono senza arrivare mai alla meta. Le rotte migratorie del nostro tempo sono popolate da uomini e donne feriti e lasciati mezzi morti, da fratelli e sorelle il cui dolore grida al cospetto di Dio. Spesso sono persone che scappano dalla guerra e dal terrorismo, come vediamo purtroppo in questi giorni.

Anche oggi, come allora, c'è chi vede e passa oltre, sicuramente dandosi una buona giustificazione, in realtà per egoismo, indifferenza, paura. Questa è la verità. Invece, cosa dice il Vangelo di quel samaritano? Dice che vide quell'uomo ferito e *ne ebbe compassione*.² Questa è la chiave. La compassione è l'impronta di Dio nel nostro cuore. Lo stile di Dio è vicinanza, compassione e tenerezza: questo è lo stile di Dio. E la compassione

* Die 19 Octobris 2023.

¹ Cfr *Lc* 10, 25-37.

² v. 33.

è impronta di Dio nel nostro cuore. Questa è la chiave. Qui c'è la svolta. Infatti da quel momento la vita di quel ferito comincia a risollevarsi, *grazie a quell'estraneo che si è comportato da fratello*. E così il frutto non è solo una buona azione di assistenza, il frutto è la fraternità.

Come il buon samaritano, siamo chiamati a farci prossimi di tutti i viandanti di oggi, per salvare le loro vite, curare le loro ferite, lenire il loro dolore. Per molti, purtroppo, è troppo tardi e non ci resta che piangere sulle loro tombe, se ne hanno una, o il Mediterraneo è finito per essere la tomba. Ma il Signore conosce il volto di ciascuno, e non lo dimentica.

Il buon samaritano non si limita a soccorrere il povero viandante sulla strada. Lo carica sul suo giumento, lo porta a una locanda e si prende cura di lui. Qui possiamo trovare il senso dei quattro verbi che riassumono la nostra azione con i migranti: accogliere, proteggere, promuovere e integrare. I migranti vanno accolti, protetti, promossi e integrati. Si tratta di una responsabilità a lungo termine, infatti il buon samaritano si impegna sia all'andata sia al ritorno. Per questo è importante prepararci adeguatamente alle sfide delle migrazioni odierne, comprendendone sì le criticità, ma anche le opportunità che esse offrono, in vista della crescita di società più inclusive, più belle, più pacifiche.

Mi permetto di evidenziare l'urgenza di un'altra azione, che non è contemplata dalla parabola. Dobbiamo tutti impegnarci a rendere più sicura la strada, affinché i viandanti di oggi non cadano vittime dei briganti. È necessario moltiplicare gli sforzi per combattere le reti criminali, che speculano sui sogni dei migranti. Ma è altrettanto necessario indicare strade più sicure. Per questo, bisogna impegnarsi ad ampliare i canali migratori regolari. Nello scenario mondiale attuale è evidente come sia necessario mettere in dialogo le politiche demografiche ed economiche con quelle migratorie a beneficio di tutte le persone coinvolte, senza mai dimenticarci di mettere al centro i più vulnerabili. È anche necessario promuovere un approccio comune e corresponsabile al governo dei flussi migratori, che sembrano destinati ad aumentare nei prossimi anni.

Accogliere, proteggere, promuovere e integrare: questo è il lavoro che noi dobbiamo fare.

Chiediamo al Signore la grazia di farci prossimi a tutti i migranti e i rifugiati che bussano alla nostra porta, perché oggi «chiunque non è bri-

gante e chiunque non passa a distanza, o è ferito o sta portando sulle sue spalle qualche ferito».³

E adesso faremo un breve momento di silenzio, ricordando tutti coloro che non ce l'hanno fatta, che hanno perso la vita lungo le diverse rotte migratorie, e coloro che sono stati usati, schiavizzati.

³ *Fratelli tutti*, 70.

II

Occasione XVIII Congregationis Generalis XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

Me gusta pensar la Iglesia como pueblo fiel de Dios, santo y pecador, pueblo convocado y llamado con la fuerza de las bienaventuranzas y de Mateo 25.

Jesús, para su Iglesia, no asumió ninguno de los esquemas políticos de su tiempo: ni fariseos, ni saduceos, ni esenios, ni zelotes. Ninguna “corporación cerrada”; simplemente retoma la tradición de Israel: “tú serás mi pueblo y yo seré tu Dios”.

Me gusta pensar la Iglesia como este pueblo sencillo y humilde que camina en la presencia del Señor (el pueblo fiel de Dios). Este es el sentido religioso de nuestro pueblo fiel. Y digo pueblo fiel para no caer en los tantos enfoques y esquemas ideológicos con que es “reducida” la realidad del pueblo de Dios. Sencillamente pueblo fiel, o también, “santo pueblo fiel de Dios” en camino, santo y pecador. Y la Iglesia es ésta.

Una de las características de este pueblo fiel es su infalibilidad; sí, es infalible in credendo (“In credendo falli nequit”¹). *Infalibilitas in credendo*. Y lo explico así: “cuando quieras saber lo que cree la Santa Madre Iglesia, andá al Magisterio, porque él es encargado de enseñártelo, pero cuando quieras saber cómo cree la Iglesia, andá al pueblo fiel.

Me viene a la memoria una imagen: el pueblo fiel reunido a la entrada de la Catedral de Éfeso. Dice la historia (o la leyenda) que la gente estaba a ambos lados del camino hacia la Catedral mientras los Obispos en procesión hacían su entrada, y que a coro repetían: “Madre de Dios”, pidiendo a la Jerarquía que declarase dogma esa verdad que ya ellos poseían como pueblo de Dios. (Algunos dicen que tenían palos en las manos y se los mostraban a los Obispos). No sé si es historia o leyenda, pero la imagen es válida.

El pueblo fiel, el santo pueblo fiel de Dios, tiene alma, y porque podemos hablar del alma de un pueblo podemos hablar de una hermenéutica, de una manera de ver la realidad, de una conciencia. Nuestro pueblo fiel tiene conciencia de su dignidad, bautiza a sus hijos, entierra a sus muertos.

* Die 25 Octobris 2023.

¹ Dice *Lumen Gentium*, 12.

Los miembros de la Jerarquía venimos de ese pueblo y hemos recibido la fe de ese pueblo, generalmente de nuestras madres y abuelas, “tu madre y tu abuela” le dice Pablo a Timoteo, una fe transmitida en dialecto femenino, como la Madre de los Macabeos que les hablaba “en dialecto” a sus hijos. Y aquí me gusta subrayar que, en el santo pueblo fiel de Dios, la fe es transmitida en dialecto, y generalmente en dialecto femenino. Esto no sólo porque la Iglesia es Madre y son precisamente las mujeres quienes mejor la reflejan; (la Iglesia es mujer) sino porque son las mujeres quienes saben esperar, saben descubrir los recursos de la Iglesia, del pueblo fiel, se arriesgan más allá del límite, quizá con miedo, pero corajudas, y en el claroscuro de un día que comienza, se acercan a un sepulcro con la intuición (todavía no esperanza) de que pueda haber algo de vida.

La mujer del santo pueblo fiel de Dios es reflejo de la Iglesia. La Iglesia es femenina, es esposa, es madre.

Cuando los ministros se exceden en su servicio y maltratan al pueblo de Dios, desfiguran el rostro de la Iglesia con actitudes machistas y dictatoriales (basta recordar la intervención de la Hna. Liliana Franco). Es doloroso encontrar en algunos despachos parroquiales la “lista de precios” de los servicios sacramentales al modo de supermercado. O la Iglesia es el pueblo fiel de Dios en camino, santo y pecador, o termina siendo una empresa de servicios variados. Y cuando los agentes de pastoral toman este segundo camino la Iglesia se convierte en el supermercado de la salvación y los sacerdotes meros empleados de una multinacional. Es la gran derrota a la que nos lleva el clericalismo. Y esto con mucha pena y escándalo (basta ir a sastrerías eclesiales en Roma para ver el escándalo de sacerdotes jóvenes probándose sotanas y sombreros o albas y roquetes con encajes).

El clericalismo es un látigo, es un azote, es una forma de mundanidad que ensucia y daña el rostro de la esposa del Señor; esclaviza al santo pueblo fiel de Dios.

Y el pueblo de Dios, el santo pueblo fiel de Dios, sigue adelante con paciencia y humildad soportando los desprecios, maltratos, marginaciones de parte del clericalismo institucionalizado. ¡Y con cuánta naturalidad hablamos de los príncipes de la Iglesia, o de promociones episcopales como ascensos de carrera! Los horrores del mundo, la mundanidad que maltrata al santo pueblo fiel de Dios.

NUNTII**I****Occasione CC anniversariae memoriae ab obitu Servi Dei Pii VII.**

*Al caro fratello
Mons. Douglas Regattieri
Vescovo di Cesena-Sarsina*

La significativa ricorrenza del bicentenario della morte del Servo di Dio Papa Pio VII, è per me occasione lieta di rivolgere un cordiale saluto a Lei, caro Fratello, e all'intera Comunità civile ed ecclesiale cesenaticense-sarsinate, che ricorda con riconoscenza un illustre figlio, pastore coraggioso, difensore premuroso della Chiesa. A quanti prendono parte alle numerose iniziative che caratterizzano "l'anno chiaramontiano" desidero far giungere la mia paterna vicinanza assieme al beneaugurante pensiero.

Nel rileggere la vita di questo venerato Predecessore, personalità di profonda fede, mitezza, umanità e misericordia, che si distinse per competenza e prudenza di fronte a chi impediva la *Libertas Ecclesiae*, affiorano sentimenti di gratitudine e ammirazione per l'eredità spirituale lasciata e la franchezza evangelica con cui ha sostenuto le difficili prove durante i ventitré anni di Pontificato. Malgrado i tumulti politici e sociali che hanno segnato quel secolo, egli, abbandonandosi fiducioso alla volontà di Dio, ha accolto l'umiliazione dell'esilio con esemplare docilità, offrendo tutto al Signore per il bene della Chiesa.

Il Papa Chiaramonti è stato un uomo di lungimirante intelligenza, che si è forgiato dapprima presso l'Abbazia benedettina di Cesena e successivamente quella di San Paolo Fuori le Mura a Roma, acquisendo così una vasta preparazione teologica messa poi a disposizione del mondo accademico. Ancora, oltre alla provata cultura di cui era adornato, assieme alle evidenti virtù che possedeva, in giovane età fu chiamato ad essere Vescovo in due diverse Diocesi. Come pastore si distinse per carisma e bontà d'animo; difatti, negli anni del ministero episcopale non esitò in prima persona a prodigarsi per la cura del popolo, impegnandosi con dedizione ad alleviare le tante sofferenze di coloro che erano afflitti da precarie condizioni.

Certamente, se consideriamo il periodo storico in cui visse Papa Pio VII, non possiamo che rilevare la grande saggezza con cui seppe farsi “ambasciatore di pace” presso quanti esercitavano il potere temporale. Dinanzi a uno scenario politico controverso e ad un agire pretestuoso che minacciava la *salus animarum*, egli con la pacatezza di chi confida sempre nell’intervento provvido di Dio, ha fatto di tutto per non venir meno alla missione di “custode e guida del gregge” e, nonostante le restrizioni imposte, ha proseguito senza timore alcuno ad annunciare la forza consolante del Vangelo di Cristo, secondo lo spirito delle Beatitudini che chiama figli di Dio gli operatori di pace (cfr *Mt* 5, 9).

Caro Fratello, consegno ai fedeli di codesta Diocesi il compito di far conoscere in maniera adeguata la vita e l’opera pastorale di questo apprezzato Successore dell’Apostolo Pietro, vostro amato concittadino, affinché possa suscitare la medesima passione a servizio del prossimo e dell’edificazione di una società armoniosa, e indicare la pace come cammino di speranza, di dialogo rispettoso e di cristiana riconciliazione. Mentre Vi affido alla materna protezione della Vergine Maria, invocando l’intercessione del Servo di Dio Papa Pio VII, volentieri benedico ciascuno, e Vi chiedo, per favore, di non dimenticarVi di pregare per me.

Fraternamente

FRANCESCO

Roma, da San Giovanni in Laterano, 21 settembre 2023

Festa di S. Matteo Apostolo ed Evangelista

II

Occasione Diei Mundialis Alimoniae dicati.

*A Su Excelencia
el señor Qu Dongyu
Director General de la FAO*

Excelencia:

La *Jornada Mundial de la Alimentación* se celebra en una coyuntura en la que la miseria y el desaliento no dan tregua a numerosos hermanos nuestros. En efecto, el grito de angustia y desesperación de los pobres debe despertarnos del letargo que nos atenaza e interpelar nuestras conciencias. La condición de hambre y desnutrición que hiere gravemente a tantos seres humanos es el resultado de un inicuo cúmulo de injusticias y desigualdades que deja a muchos tirados en la cuneta de la vida y permite que unos pocos se instalen en un estado de ostentación y opulencia. Esto se aplica no sólo a los alimentos, sino también a todos los recursos básicos, cuya inaccesibilidad para muchas personas representa una afrenta a su dignidad intrínseca, otorgada por Dios. Es, sin duda, un insulto que debería sonrojar a toda la humanidad y movilizar a la comunidad internacional.

En este sentido, el tema que centra las reflexiones de la Jornada de este año: “*El agua es vida, el agua es alimento. No dejar a nadie atrás*”, invita a subrayar el valor insustituible de este recurso para todos los seres vivos de nuestro planeta, de lo que se deriva la perentoriedad de planificar e implementar su gestión de manera sabia, cuidadosa y sostenible, de forma que todos puedan disfrutarlo para satisfacer sus necesidades sustanciales, y se pueda también sostener e impulsar el adecuado desarrollo humano, sin que nadie sea excluido.

El agua es vida porque garantiza la supervivencia; sin embargo, en la actualidad este recurso se ve amenazado por serios desafíos en términos de cantidad y calidad. En muchos lugares del planeta, nuestros hermanos padecen enfermedades o mueren precisamente por la ausencia o escasez de agua potable. Las sequías provocadas por el cambio climático están dejando yermas vastas regiones y causando enormes estragos en ecosistemas y poblaciones. La gestión arbitraria de los recursos hídricos, su distorsión

y contaminación dañan especialmente a los indigentes y constituyen un vergonzoso agravio ante el que no podemos quedarnos de brazos cruzados. Por el contrario, de manera apremiante, hemos de reconocer que «el acceso al agua potable y segura es un derecho humano básico, fundamental y universal, porque determina la supervivencia de las personas, y por lo tanto es condición para el ejercicio de los demás derechos humanos» (Carta enc. *Laudato si'*, n. 30). Por eso, es imprescindible invertir más en infraestructuras, en redes de alcantarillado, en sistemas de saneamiento y depuración de aguas residuales, en particular en las zonas rurales más remotas y deprimidas. Es importante asimismo elaborar modelos educativos y culturales que sensibilicen a la sociedad para que se respete y preserve este bien primario. Jamás ha de conceptuarse el agua como mera mercancía, como un producto de intercambio o un artículo para especular.

El agua es alimento porque es esencial para lograr la seguridad alimentaria, siendo un medio de producción y un componente indispensable para la agricultura. En los cultivos, es necesario fomentar programas eficaces que eviten las pérdidas en las conducciones de riego agrícola; emplear plaguicidas y fertilizantes orgánicos e inorgánicos que no contaminen el agua; favorecer asimismo medidas que salvaguarden la disponibilidad de los recursos hídricos para impedir que una escasez aguda se convierta en causa de conflictos entre comunidades, pueblos y naciones. Además, la ciencia y la innovación tecnológica y digital han de ponerse al servicio de un equilibrio sostenible entre el consumo y los recursos disponibles, evitando impactos negativos en los ecosistemas y perjuicios irreversibles en el medio ambiente. Por ello los organismos internacionales, los gobiernos, la sociedad civil, la empresa, las instituciones académicas y de investigación, así como otras entidades han de aunar voluntades y sumar ideas para que el agua sea patrimonio de todos, se distribuya mejor y se gestione de forma sostenible y racional.

Finalmente, la celebración de la *Jornada Mundial de la Alimentación* ha de servir también para recordar que la cultura del descarte ha de ser incisivamente contrarrestada con acciones basadas en una cooperación responsable y leal por parte de todos. Nuestro mundo es demasiado interdependiente y no puede darse el lujo de dividirse en bloques de países que promueven sus intereses de forma espuria y sesgada. Estamos llamados, en cambio, a pensar y actuar en términos de comunidad, de solidaridad,

tratando de dar prioridad a la vida de todos por encima de la apropiación de bienes por parte de algunos.

Señor Director General, lamentablemente hoy asistimos a una escandalosa polarización de las relaciones internacionales debido a las crisis y enfrentamientos existentes. Se desvían hacia la producción y el comercio de armas ingentes recursos financieros y tecnologías innovadoras que podrían emplearse para que el agua fuera fuente de vida y progreso para todos. Nunca antes ha sido tan urgente convertirnos en promotores del diálogo y artífices de la paz. La Iglesia no se cansa de sembrar aquellos valores que edifiquen una civilización que encuentre en el amor, el respeto mutuo y la ayuda recíproca una brújula para orientar sus pasos, volcándose sobre todo en los hermanos que más sufren, como los hambrientos y los sedientos.

Con estos deseos, al tiempo que agradezco a *la Organización de las Naciones Unidas para la Alimentación y la Agricultura* cuanto realiza para promocionar el desarrollo agrícola, una nutrición sana y suficiente para cada persona y un uso sostenible del agua, invoco abundantes bendiciones celestiales sobre cuantos luchan por un mundo mejor y más fraterno.

Vaticano, 16 de octubre de 2023

FRANCISCO

III

Ad participes VIII Festivitatis Migrationis cui argumentum «Liberi ad proficiscendum, Liberi ad manendum» (Mutinae et in aliis civitatibus Aemiliae, 25-28 Octobris 2023).

Cari fratelli e sorelle,

saluto tutti voi che partecipate all'ottava edizione del Festival della Migrazione, intitolato "Liberi di partire, liberi di restare". Mi congratulo vivamente con gli organizzatori di questo importante evento, tra i quali la Fondazione Migrantes della Conferenza Episcopale Italiana.

Il tema del Festival riprende quello del Messaggio per la Giornata Mondiale del Migrante e Rifugiato di quest'anno, dedicato alla libertà di scegliere se migrare o restare. Ed è ancora più chiaro il riferimento all'iniziativa di solidarietà promossa qualche anno fa dalla Conferenza Episcopale Italiana, che cito proprio nel mio Messaggio come risposta concreta alle sfide delle migrazioni contemporanee.

Nei vostri lavori intendete riflettere sui flussi migratori contemporanei attraverso considerazioni che vadano oltre l'emergenza, nella consapevolezza che ci troviamo di fronte a un fenomeno poliedrico, articolato, globale e a lungo termine. Per questo le risposte alle sfide migratorie di oggi non possono che essere articolate, globali e a lungo termine.

Vi proponete di ribadire la centralità della persona umana nel disegno di politiche e programmi migratori, con attenzione particolare alle categorie più vulnerabili, come le donne e i minori. In effetti, il principio del primato della persona umana e della sua inviolabile dignità «ci obbliga ad anteporre sempre la sicurezza personale a quella nazionale» (*Messaggio per la G.M. del Migrante e del Rifugiato 2018*). E ancora, «Gesù Cristo ci chiede di non cedere alla logica del mondo, che giustifica la prevaricazione sugli altri per il mio tornaconto personale o quello del mio gruppo: prima io e poi gli altri! Invece il vero motto del cristiano è "prima gli ultimi!"» (*Messaggio per la G.M. del Migrante e del Rifugiato 2019*).

Vi incoraggio a sviluppare proposte concrete per favorire una migrazione regolare e sicura. Su questa linea, «è necessario moltiplicare gli sforzi per combattere le reti criminali, che speculano sui sogni dei migranti. Ma è altrettanto necessario indicare strade più sicure. Per questo, bisogna im-

pegnarsi ad ampliare i canali migratori regolari» (*Riflessione nel Momento di preghiera per i migranti*, 19 ottobre 2023).

Ma nello stesso tempo occorre adoperarsi alacramente per garantire a tutti e tutte il diritto a non dover migrare. «I migranti scappano per povertà, per paura, per disperazione. Al fine di eliminare queste cause e porre così termine alle migrazioni forzate è necessario l'impegno comune di tutti, ciascuno secondo le proprie responsabilità. Un impegno che comincia col chiederci che cosa possiamo fare, ma anche cosa dobbiamo smettere di fare. Dobbiamo prodigarci per fermare la corsa agli armamenti, il colonialismo economico, la razzia delle risorse altrui, la devastazione della nostra casa comune» (*Messaggio per la Giornata Mondiale del Migrante e del Rifugiato 2023*).

Il Signore benedica i vostri lavori e, per intercessione di Maria Santissima, sostenga sempre il vostro impegno ad accogliere, proteggere, promuovere e integrare tutti i migranti e i rifugiati che bussano alla nostra porta.

Roma, San Giovanni in Laterano, 23 ottobre 2023.

FRANCESCO

ACTA SYNODI EPISCOPORUM

SYNODUS EPISCOPORUM

LITTERAE

Litterae XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum ad populum Dei.

Care sorelle, cari fratelli,

mentre si avviano alla conclusione i lavori della prima sessione della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi, vogliamo, con tutti voi, rendere grazie a Dio per la bella e ricca esperienza che abbiamo appena vissuto. Questo tempo benedetto lo abbiamo vissuto in profonda comunione con tutti voi. Siamo stati sostenuti dalle vostre preghiere, portando con noi le vostre aspettative, le vostre domande e anche le vostre paure. Sono già trascorsi due anni da quando, su richiesta di Papa Francesco, è iniziato un lungo processo di ascolto e discernimento, aperto a tutto il popolo di Dio, nessuno escluso, per “camminare insieme”, sotto la guida dello Spirito Santo, discepoli missionari alla sequela di Cristo Gesù.

La sessione che ci ha riuniti a Roma dal 30 settembre costituisce una tappa importante in questo processo. Per molti versi, è stata un’esperienza senza precedenti. Per la prima volta, su invito di Papa Francesco, uomini e donne sono stati invitati, in virtù del loro battesimo, a sedersi allo stesso tavolo per prendere parte non solo alle discussioni ma anche alle votazioni di questa Assemblea del Sinodo dei Vescovi. Insieme, nella complementarità delle nostre vocazioni, dei nostri carismi e dei nostri ministeri, abbiamo ascoltato intensamente la Parola di Dio e l’esperienza degli altri. Utilizzando il metodo della conversazione nello Spirito, abbiamo condiviso con umiltà le ricchezze e le povertà delle nostre comunità in tutti i continenti, cercando di discernere ciò che lo Spirito Santo vuole dire alla Chiesa oggi. Abbiamo così sperimentato anche l’importanza di favorire scambi reciproci

tra la tradizione latina e le tradizioni dell'Oriente cristiano. La partecipazione di delegati fraterni di altre Chiese e Comunità ecclesiali ha arricchito profondamente i nostri dibattiti.

La nostra assemblea si è svolta nel contesto di un mondo in crisi, le cui ferite e scandalose disuguaglianze hanno risuonato dolorosamente nei nostri cuori e hanno dato ai nostri lavori una peculiare gravità, tanto più che alcuni di noi venivano da paesi dove la guerra infuria. Abbiamo pregato per le vittime della violenza omicida, senza dimenticare tutti coloro che la miseria e la corruzione hanno gettato sulle strade pericolose della migrazione. Abbiamo assicurato la nostra solidarietà e il nostro impegno a fianco delle donne e degli uomini che in ogni luogo del mondo si adoperano come artigiani di giustizia e di pace.

Su invito del Santo Padre, abbiamo dato uno spazio importante al silenzio, per favorire tra noi l'ascolto rispettoso e il desiderio di comunione nello Spirito. Durante la veglia ecumenica di apertura, abbiamo sperimentato come la sete di unità cresca nella contemplazione silenziosa di Cristo crocifisso. «La croce è, infatti, l'unica cattedra di Colui che, dando la vita per la salvezza del mondo, ha affidato i suoi discepoli al Padre, perché «tutti siano una sola cosa» (Gv 17, 21)». Saldamente uniti nella speranza che ci dona la Sua risurrezione, Gli abbiamo affidato la nostra Casa comune dove risuonano sempre più urgenti il clamore della terra e il clamore dei poveri: «Laudate Deum!», ha ricordato Papa Francesco proprio all'inizio dei nostri lavori.

Giorno dopo giorno, abbiamo sentito pressante l'appello alla conversione pastorale e missionaria. Perché la vocazione della Chiesa è annunciare il Vangelo non concentrandosi su se stessa, ma ponendosi al servizio dell'amore infinito con cui Dio ama il mondo (cfr Gv 3, 16). Di fronte alla domanda fatta a loro, su ciò che essi si aspettano dalla Chiesa in occasione di questo sinodo, alcune persone senz'altro che vivono nei pressi di Piazza San Pietro hanno risposto: «Amore!». Questo amore deve rimanere sempre il cuore ardente della Chiesa, amore trinitario ed eucaristico, come ha ricordato il Papa evocando il 15 ottobre, a metà del cammino della nostra assemblea, il messaggio di Santa Teresa di Gesù Bambino. «È la fiducia» che ci dà l'audacia e la libertà interiore che abbiamo sperimentato, non esitando a esprimere le nostre convergenze e le nostre differenze, i nostri desideri e le nostre domande, liberamente e umilmente.

E adesso? Ci auguriamo che i mesi che ci separano dalla seconda sessione, nell'ottobre 2024, permettano a ognuno di partecipare concretamente al dinamismo della comunione missionaria indicata dalla parola "sinodo". Non si tratta di un'ideologia ma di un'esperienza radicata nella Tradizione Apostolica. Come ci ha ricordato il Papa all'inizio di questo processo: "Comunione e missione rischiano di restare termini un po' astratti se non si coltiva una prassi ecclesiale che esprima la concretezza della sinodalità (...), promuovendo il reale coinvolgimento di tutti" (9 ottobre 2021). Le sfide sono molteplici e le domande numerose: la relazione di sintesi della prima sessione chiarirà i punti di accordo raggiunti, evidenzierà le questioni aperte e indicherà come proseguire il lavoro.

Per progredire nel suo discernimento, la Chiesa ha assolutamente bisogno di ascoltare tutti, a cominciare dai più poveri. Ciò richiede da parte sua un cammino di conversione, che è anche cammino di lode: «Io ti rendo lode, Padre, Signore del cielo e della terra, che hai nascosto queste cose ai dotti e ai sapienti e le hai rivelate ai piccoli» (*Lc* 10, 21)! Si tratta di ascoltare coloro che non hanno diritto di parola nella società o che si sentono esclusi, anche dalla Chiesa. Ascoltare le persone vittime del razzismo in tutte le sue forme, in particolare, in alcune regioni, dei popoli indigeni le cui culture sono state schernite. Soprattutto, la Chiesa del nostro tempo ha il dovere di ascoltare, in spirito di conversione, coloro che sono stati vittime di abusi commessi da membri del corpo ecclesiale, e di impegnarsi concretamente e strutturalmente affinché ciò non accada più.

La Chiesa ha anche bisogno di ascoltare i laici, donne e uomini, tutti chiamati alla santità in virtù della loro vocazione battesimale: la testimonianza dei catechisti, che in molte situazioni sono i primi ad annunciare il Vangelo; la semplicità e la vivacità dei bambini, l'entusiasmo dei giovani, le loro domande e i loro richiami; i sogni degli anziani, la loro saggezza e la loro memoria. La Chiesa ha bisogno di mettersi in ascolto delle famiglie, delle loro preoccupazioni educative, della testimonianza cristiana che offrono nel mondo di oggi. Ha bisogno di accogliere le voci di coloro che desiderano essere coinvolti in ministeri laicali o in organismi partecipativi di discernimento e di decisione.

La Chiesa ha particolarmente bisogno, per progredire nel discernimento sinodale, di raccogliere ancora di più le parole e l'esperienza dei ministri ordinati: i sacerdoti, primi collaboratori dei vescovi, il cui ministero sacra-

mentale è indispensabile alla vita di tutto il corpo; i diaconi, che attraverso il loro ministero significano la sollecitudine di tutta la Chiesa al servizio dei più vulnerabili. Deve anche lasciarsi interpellare dalla voce profetica della vita consacrata, sentinella vigile delle chiamate dello Spirito. E deve anche essere attenta a coloro che non condividono la sua fede ma cercano la verità, e nei quali è presente e attivo lo Spirito, Lui che da «a tutti la possibilità di venire associati, nel modo che Dio conosce, al mistero pasquale» (*Gaudium et spes* 22, 5).

“Il mondo in cui viviamo, e che siamo chiamati ad amare e servire anche nelle sue contraddizioni, esige dalla Chiesa il potenziamento delle sinergie in tutti gli ambiti della sua missione. Proprio il cammino della sinodalità è il cammino che Dio si aspetta dalla Chiesa del terzo millennio” (Papa Francesco, 17 ottobre 2015). Non dobbiamo avere paura di rispondere a questa chiamata.

La Vergine Maria, prima nel cammino, ci accompagna nel nostro pellegrinaggio. Nelle gioie e nei dolori Ella ci mostra suo Figlio e ci invita alla fiducia. È Lui, Gesù, la nostra unica speranza!

Città del Vaticano, 25 ottobre 2023

XVI COETUS GENERALIS ORDINARIUS SYNODI EPISCOPORUM**Prima Sessio (4-29 Octobris 2023)****Breviarium****UNA CHIESA SINODALE IN MISSIONE****INTRODUZIONE***Care sorelle, cari fratelli,*

«noi tutti siamo stati battezzati mediante un solo Spirito in un solo corpo» (1 Cor 12, 13). È l'esperienza, colma di gioia e di gratitudine, che abbiamo fatto in questa Prima Sessione dell'Assemblea sinodale, che si è tenuta dal 4 al 28 ottobre 2023, sul tema "Per una Chiesa sinodale. Comunione, partecipazione, missione". Per la comune grazia del Battesimo, abbiamo potuto vivere insieme con un cuore solo e un'anima sola, pur nella diversità delle provenienze, lingue e culture. Come un coro abbiamo cercato di cantare nella varietà delle voci e nell'unità degli animi. Lo Spirito Santo ci ha dato di sperimentare l'armonia che Lui solo sa generare: essa è un dono e una testimonianza in un mondo lacerato e diviso.

La nostra Assemblea si è svolta mentre nel mondo infuriano vecchie e nuove guerre, con il dramma assurdo di innumerevoli vittime. Il grido dei poveri, di chi è costretto a migrare, di chi subisce violenza o soffre le devastanti conseguenze dei cambiamenti climatici è risuonata tra noi, non solo attraverso i mezzi di comunicazione, ma anche dalla voce di molti, personalmente coinvolti con le loro famiglie e i loro popoli in questi tragici eventi. Abbiamo portato tutti, in ogni momento, nel cuore e nella preghiera, chiedendoci in che modo le nostre Chiese possano favorire cammini di riconciliazione, di speranza, di giustizia e di pace.

Il nostro incontro si è svolto a Roma, intorno al successore di Pietro, che ci ha confermati nella fede e ci ha spinto a essere audaci nella missione. È stata una grazia iniziare il cammino di questi giorni con una veglia

ecumenica, in cui abbiamo visto pregare insieme al Papa, presso la tomba di Pietro, i capi e i rappresentanti delle altre confessioni cristiane: l'unità fermenta silenziosa dentro la Santa Chiesa di Dio; lo vediamo con i nostri occhi e pieni di gioia ve lo testimoniamo. «Com'è bello e com'è dolce che i fratelli vivano insieme!» (*Sal* 133, 1).

Per volere del Santo Padre, l'Assemblea ha visto raccogliersi insieme e intorno ai Vescovi altri membri del Popolo di Dio. I Vescovi, uniti tra loro e con il Vescovo di Roma, hanno reso manifesta la Chiesa come comunione di Chiese. Laiche e laici, consacrati e consacrate, diaconi e presbiteri sono stati, con i Vescovi, testimoni di un processo che intende coinvolgere tutta la Chiesa e tutti nella Chiesa. Essi hanno ricordato che l'Assemblea non è un evento isolato, ma parte integrante e passaggio necessario del processo sinodale. Nella molteplicità degli interventi e nella pluralità delle posizioni è risuonata l'esperienza di una Chiesa che sta imparando lo stile della sinodalità e cercando le forme più idonee a realizzarla.

Sono più di due anni che abbiamo iniziato il cammino che ci ha condotto a questa Sessione. Dopo l'apertura del processo sinodale avvenuta il 9 ottobre 2021, tutte le Chiese, seppur con passo diverso, si sono impegnate in un processo di ascolto che ha visto tappe diocesane, nazionali e continentali, i cui risultati sono confluiti nei rispettivi documenti. Con questa Sessione si è aperta la fase in cui la Chiesa intera recepisce i frutti di questa consultazione per discernere, nella preghiera e nel dialogo, le strade che lo Spirito ci chiede di percorrere. Questa fase durerà fino al mese di ottobre 2024, quando la Seconda Sessione dell'Assemblea porterà a termine il proprio lavoro, offrendolo al Santo Padre.

L'intero cammino, radicato nella Tradizione della Chiesa, si sta svolgendo nella luce del magistero conciliare. Il Concilio Vaticano II è stato, infatti, come un seme gettato nel campo del mondo e della Chiesa. La vita quotidiana dei credenti, l'esperienza delle Chiese in ogni popolo e cultura, le molteplici testimonianze di santità, la riflessione dei teologi sono stati il terreno in cui esso è germogliato e cresciuto. Il Sinodo 2021-2024 continua ad attingere all'energia di quel seme e a svilupparne le potenzialità. Il cammino sinodale sta infatti mettendo in atto ciò che il Concilio ha insegnato sulla Chiesa come Mistero e Popolo di Dio, chiamato alla santità. Esso valorizza l'apporto di tutti i battezzati, nella varietà delle loro vocazioni, a una migliore comprensione e pratica del Vangelo. In questo

senso costituisce un vero atto di ulteriore recezione del Concilio, che ne prolunga l'ispirazione e ne rilancia per il mondo di oggi la forza profetica.

Dopo un mese di lavoro, ora il Signore ci chiama a ritornare nelle nostre Chiese per trasmettere a tutti voi i frutti del nostro lavoro e continuare insieme il cammino. Qui a Roma eravamo solo alcuni, ma il senso del percorso sinodale indetto dal Santo Padre è quello di coinvolgere tutti i battezzati. Desideriamo ardentemente che questo avvenga e vogliamo impegnarci per renderlo possibile. In questa *Relazione di sintesi* abbiamo raccolto gli elementi principali emersi nel dialogo, nella preghiera e nel confronto che hanno caratterizzato questi giorni. I nostri racconti personali arricchiranno questa sintesi con il tono dell'esperienza vissuta, che nessuna pagina può restituire. Potremo così testimoniare come siano stati ricchi i momenti di silenzio e di ascolto, di condivisione e di preghiera. Condivideremo anche che non è facile ascoltare idee diverse, senza cedere subito alla tentazione di ribattere; offrire il proprio contributo come un dono per gli altri e non come una certezza assoluta. La grazia del Signore ci ha però condotto a farlo, nonostante i nostri limiti, e questa è stata per noi una vera esperienza di sinodalità. Praticandola, l'abbiamo compresa meglio e ne abbiamo colto il valore.

Abbiamo capito, infatti, che camminare insieme come battezzati, nella diversità dei carismi, delle vocazioni, dei ministeri, è importante non solo per le nostre comunità, ma anche per il mondo. La fraternità evangelica è infatti come una lampada, che non deve essere messa sotto un moggio, ma sul candelabro perché faccia luce su tutta la casa (cfr *Mt* 5, 15). Il mondo ha oggi più che mai bisogno di questa testimonianza. Come discepoli di Gesù non possiamo sottrarci al compito di mostrare e trasmettere a un'umanità ferita l'amore e la tenerezza di Dio.

I lavori di questa Sessione si sono svolti seguendo la traccia offerta dall'*Instrumentum laboris*, che ci invitava a riflettere sui segni caratteristici di una Chiesa sinodale e sulle dinamiche di comunione, missione e partecipazione che la abitano. Il confronto sulle domande proposte ha confermato la bontà dell'impianto complessivo della traccia. Abbiamo potuto entrare nel merito delle questioni, identificare i temi bisognosi di approfondimento, avanzare un primo nucleo di proposte. Alla luce dei passi avanti compiuti, la *Relazione di sintesi* non riprende o ribadisce tutti i contenuti dell'*Instrumentum laboris*, ma rilancia quelli ritenuti prioritari. Essa non è in alcun

modo un documento finale, ma uno strumento al servizio del discernimento che dovrà ancora continuare.

Il testo è strutturato in tre parti. La prima delinea “*Il volto della Chiesa sinodale*”, presentando i principi teologici che illuminano e fondano la sinodalità. Qui lo stile della sinodalità appare come un modo di agire e operare nella fede che nasce dalla contemplazione della Trinità e valorizza unità e varietà come ricchezza ecclesiale. La seconda parte, intitolata “*Tutti discepoli, tutti missionari*”, tratta di tutti coloro che sono coinvolti nella vita e nella missione della Chiesa e delle loro relazioni. In questa parte la sinodalità si presenta principalmente come cammino congiunto del Popolo di Dio e come dialogo fecondo di carismi e ministeri a servizio dell’avvento del Regno. La terza parte porta il titolo “*Tessere legami, costruire comunità*”. Qui la sinodalità appare principalmente come un insieme di processi e una rete di organismi che consentono lo scambio tra le Chiese e il dialogo con il mondo.

In ciascuna delle tre parti, ogni capitolo raccoglie le *convergenze*, le *questioni da affrontare* e le *proposte* emerse dal dialogo. Le *convergenze* identificano i punti fermi a cui la riflessione può guardare: sono come una mappa che consente di orientarci nel cammino e non smarrire la strada. Le *questioni da affrontare* raccolgono i punti su cui abbiamo riconosciuto che è necessario continuare l’approfondimento teologico, pastorale, canonico: sono come degli incroci sui quali occorre sostare, per capire meglio la direzione da prendere. Le *proposte* indicano invece possibili piste da percorrere: alcune sono suggerite, altre raccomandate, altre ancora richieste con più forza e determinazione.

Nei prossimi mesi le Conferenze Episcopali e le Strutture Gerarchiche delle Chiese Orientali Cattoliche, facendo da raccordo tra le Chiese locali e la Segreteria Generale del Sinodo, svolgeranno un ruolo importante per lo sviluppo della riflessione. A partire dalle convergenze raggiunte, sono chiamate a concentrarsi sulle questioni e sulle proposte più rilevanti e più urgenti, favorendone l’approfondimento teologico e pastorale e indicando le implicazioni canonistiche.

Portiamo nel cuore il desiderio, sorretto dalla speranza, che il clima di ascolto reciproco e di dialogo sincero che abbiamo sperimentato nei giorni di lavoro comune a Roma si irradi nelle nostre comunità e in tutto il mondo, a servizio della crescita del buon seme del Regno di Dio.

PARTE I

IL VOLTO DELLA CHIESA SINODALE

1. La sinodalità: esperienza e comprensione

Convergenze

a) Abbiamo accolto l'invito a riconoscere con nuova consapevolezza la dimensione sinodale della Chiesa. Pratiche sinodali sono attestate nel Nuovo Testamento e nella Chiesa delle origini. Successivamente hanno assunto forme storiche particolari nelle diverse Chiese e tradizioni cristiane. Il Concilio Vaticano II le ha "aggiornate" e Papa Francesco incoraggia la Chiesa a rinnovarle ancora. In questo processo si colloca anche il Sinodo 2021-2024. Attraverso di esso, il Santo Popolo di Dio ha scoperto che un modo sinodale di pregare, ascoltare e parlare, radicato nella Parola di Dio e intessuto di momenti di incontro nella gioia, e a volte anche nella fatica, conduce a una più profonda consapevolezza che siamo tutti fratelli e sorelle in Cristo. Un frutto inestimabile è l'accresciuta consapevolezza della nostra identità di Popolo fedele di Dio, al cui interno ciascuno è portatore di una dignità derivante dal Battesimo e chiamato alla corresponsabilità per la comune missione di evangelizzazione.

b) Questo processo ha rinnovato la nostra esperienza e il nostro desiderio di una Chiesa che sia casa e famiglia di Dio. È proprio a questa esperienza e a questo desiderio di una Chiesa più vicina alle persone, meno burocratica e più relazionale che sono stati associati i termini "sinodalità" e "sinodale", offrendone una prima comprensione che ha bisogno di incontrare una migliore precisazione. È la Chiesa che i giovani avevano dichiarato di desiderare già nel 2018, in occasione del Sinodo a loro dedicato.

c) Il modo stesso in cui l'Assemblea si è svolta, a partire dalla disposizione delle persone sedute in piccoli gruppi attorno a tavole rotonde nell'Aula Paolo VI, paragonabile all'immagine biblica del banchetto di nozze (*Ap* 19, 9), è emblematico di una Chiesa sinodale e immagine dell'Eucaristia, fonte e culmine della sinodalità, con la Parola di Dio al centro. Al suo interno, culture, lingue, riti, modi di pensare e realtà diverse possono impegnarsi insieme e fruttuosamente in una sincera ricerca sotto la guida dello Spirito.

d) In mezzo a noi erano presenti sorelle e fratelli di popoli vittime della guerra, del martirio, della persecuzione e della fame. La situazione di questi popoli, per i quali spesso è stato impossibile partecipare al processo sinodale, è entrata nei nostri scambi e nella nostra preghiera, nutrendo il nostro senso di comunione con loro e la nostra determinazione a essere operatori di pace.

e) L'Assemblea ha frequentemente parlato di speranza, guarigione, riconciliazione e ripristino della fiducia tra i molti doni che lo Spirito ha riversato sulla Chiesa durante questo processo sinodale. L'apertura all'ascolto e all'accompagnamento di tutti, compresi coloro che hanno subito abusi e ferite nella Chiesa, ha reso visibili molti che si sono sentiti a lungo invisibili. Abbiamo ancora da compiere un lungo cammino verso la riconciliazione e la giustizia, che richiede di affrontare le condizioni strutturali che hanno consentito tali abusi e compiere gesti concreti di penitenza.

f) Sappiamo che "sinodalità" è un termine sconosciuto a molti membri del Popolo di Dio, che suscita in alcuni confusione e preoccupazioni. Tra i timori, vi è quello che l'insegnamento della Chiesa venga cambiato, allontanandoci dalla fede apostolica dei nostri padri e tradendo le attese di coloro che anche oggi hanno fame e sete di Dio. Tuttavia, siamo convinti che la sinodalità è una espressione del dinamismo della Tradizione vivente.

g) Senza sottomettere il valore della democrazia rappresentativa, Papa Francesco risponde alla preoccupazione di alcuni che il Sinodo possa diventare un organo di deliberazione a maggioranza privo del suo carattere ecclesiale e spirituale, mettendo a rischio la natura gerarchica della Chiesa. Alcuni temono di essere costretti a cambiare; altri temono che non cambierà nulla e che ci sarà troppo poco coraggio per muoversi al ritmo della Tradizione vivente. Alcune perplessità e opposizioni nascondono anche la paura di perdere il potere e i privilegi che ne derivano. In ogni caso, in tutti i contesti culturali, i termini "sinodale" e "sinodalità" indicano un modo di essere Chiesa che articola comunione, missione e partecipazione. Ne è esempio la Conferenza ecclesiale dell'Amazzonia (CEAMA), frutto del processo sinodale missionario di quella regione.

h) La sinodalità può intendersi come camminare dei cristiani con Cristo e verso il Regno, insieme a tutta l'umanità; orientata alla missione, essa comporta il riunirsi in assemblea ai diversi livelli della vita ecclesiale, l'a-

scolto reciproco, il dialogo, il discernimento comunitario, la creazione del consenso come espressione del rendersi presente di Cristo vivo nello Spirito e l'assunzione di una decisione in una corresponsabilità differenziata.

i) Attraverso l'esperienza e l'incontro, siamo cresciuti insieme in questa consapevolezza. In sintesi, fin dai primi giorni, l'Assemblea si è trovata plasmata da due convinzioni: la prima è che l'esperienza che abbiamo condiviso in questi anni è autenticamente cristiana e va accolta in tutta la sua ricchezza e profondità; la seconda è che i termini "sinodale" e "sinodalità" richiedono un chiarimento più accurato dei loro livelli di significato nelle diverse culture. È emerso un sostanziale accordo sul fatto che, con i necessari chiarimenti, la prospettiva sinodale rappresenta il futuro della Chiesa.

Questioni da affrontare

j) Partendo dal lavoro di riflessione già svolto, occorre chiarire il significato di sinodalità ai diversi livelli, dall'uso pastorale a quello teologico e canonico, scongiurando il rischio che suoni troppo vago o generico, o che appaia come una moda passeggera. Allo stesso modo, si ritiene necessario chiarire il rapporto tra sinodalità e comunione, così come quello tra sinodalità e collegialità.

k) È emerso il desiderio di valorizzare le differenze nella pratica e nella comprensione della sinodalità tra le tradizioni dell'Oriente cristiano e la tradizione latina, anche nel processo sinodale in corso, favorendo l'incontro tra di loro.

l) In particolare vanno fatte emergere le molte espressioni della vita sinodale in contesti culturali in cui le persone sono abituate a camminare insieme come comunità. In questa linea, si può affermare che la pratica sinodale fa parte della risposta profetica della Chiesa a un individualismo che si ripiega su se stesso, a un populismo che divide e a una globalizzazione che omogeneizza e appiattisce. Non risolve questi problemi, ma fornisce un modo alternativo di essere e di agire pieno di speranza, che integra una pluralità di prospettive e che va ulteriormente esplorato e illuminato.

Proposte

m) La ricchezza e la profondità dell'esperienza vissuta conducono a indicare come prioritario l'allargamento del numero delle persone coinvolte nei

cammini sinodali, superando gli ostacoli alla partecipazione finora emersi, così come il senso di sfiducia e i timori che alcuni nutrono.

n) Occorre sviluppare modalità per un più attivo coinvolgimento di diaconi, presbiteri e Vescovi nel processo sinodale durante il prossimo anno. Una Chiesa sinodale non può fare a meno delle loro voci, delle loro esperienze e del loro contributo. Abbiamo bisogno di comprendere le ragioni della resistenza alla sinodalità da parte di alcuni di loro.

o) Infine, è emersa con forza la necessità che la cultura sinodale diventi più intergenerazionale, con spazi che permettano ai giovani di parlare liberamente con le loro famiglie, con i loro coetanei e con i loro pastori, anche attraverso i canali digitali.

p) Si propone di promuovere, in sede opportuna, il lavoro teologico di approfondimento terminologico e concettuale della nozione e della pratica della sinodalità prima della Seconda Sessione dell'Assemblea, giovandosi del ricco patrimonio di studi successivi al Concilio Vaticano II e, in particolare, dei documenti della Commissione Teologica Internazionale su *La sinodalità nella vita e nella missione della Chiesa* (2018) e *Il sensus fidei nella vita della Chiesa* (2014).

q) Richiedono un analogo chiarimento le implicazioni canonistiche della prospettiva della sinodalità. A riguardo si propone l'istituzione di un'apposita commissione intercontinentale di teologi e canonisti, in vista della Seconda Sessione dell'Assemblea.

r) Pare giunto il momento per una revisione del *Codice di Diritto Canonico* e del *Codice dei Canonici delle Chiese Orientali*. Si avvii quindi uno studio preliminare.

2. Radunati e inviati dalla Trinità

Convergenze

a) Come ricorda il Concilio Vaticano II, la Chiesa è «un popolo adunato in virtù dell'unità del Padre, del Figlio e dello Spirito Santo» (LG 4). Il Padre, attraverso l'invio del Figlio e il dono dello Spirito, ci coinvolge in un dinamismo di comunione e di missione che ci fa passare dall'io al noi e ci pone a servizio del mondo. La sinodalità traduce in atteggiamenti spirituali e in processi ecclesiali la dinamica trinitaria con cui Dio viene incontro all'umanità. Perché questo accada occorre che tutti i battezzati s'impegni-

no a esercitare in reciprocità la propria vocazione, il proprio carisma, il proprio ministero. Solo così la Chiesa potrà farsi veramente “colloquio” al suo interno e con il mondo (cfr *Ecclesiam suam* 67), camminando fianco a fianco di ogni essere umano con lo stile di Gesù.

b) Fin dalle origini, il cammino sinodale della Chiesa è orientato verso il Regno, che avrà pieno compimento quando Dio sarà tutto in tutti. La testimonianza della fraternità ecclesiale e la dedizione missionaria al servizio degli ultimi non saranno mai all'altezza del Mistero di cui pure sono segno e strumento. La Chiesa non riflette sulla propria configurazione sinodale per porre se stessa al centro dell'annuncio, ma per compiere al meglio, pur nella sua costitutiva incompiutezza, il servizio all'avvento del Regno.

c) Il rinnovamento della comunità cristiana è possibile solo riconoscendo il primato della grazia. Se manca la profondità spirituale, la sinodalità rimane un rinnovamento di facciata. Ciò a cui siamo chiamati, però, non è solo tradurre in processi comunitari un'esperienza spirituale maturata altrove, ma più profondamente sperimentare come le relazioni fraterne siano luogo e forma di un autentico incontro con Dio. In questo senso la prospettiva sinodale, mentre attinge al ricco patrimonio spirituale della Tradizione, contribuisce a rinnovarne le forme: una preghiera aperta alla partecipazione, un discernimento vissuto insieme, un'energia missionaria che nasce dalla condivisione e si irradia come servizio.

d) La conversazione nello Spirito è uno strumento che, pur con i suoi limiti, risulta fecondo per consentire un ascolto autentico e per discernere ciò che lo Spirito dice alle Chiese. La sua pratica ha suscitato gioia, stupore e gratitudine ed è stata vissuta come un percorso di rinnovamento che trasforma gli individui, i gruppi, la Chiesa. La parola “conversazione” esprime qualcosa di più del semplice dialogo: intreccia in modo armonico pensiero e sentimento e genera un mondo vitale condiviso. Per questo si può dire che nella conversazione è in gioco la conversione. Si tratta di un dato antropologico che si ritrova in popoli e culture diverse, accomunate dalla pratica di un radunarsi solidale per trattare e decidere le questioni vitali per la comunità. La grazia porta a compimento questa esperienza umana: conversare “nello Spirito” significa vivere l'esperienza della condivisione nella luce della fede e nella ricerca del volere di Dio, in un'atmosfera

autenticamente evangelica entro cui lo Spirito Santo può far udire la sua voce inconfondibile.

e) Poiché la sinodalità è ordinata alla missione, è necessario che le comunità cristiane condividano la fraternità con uomini e donne di altre religioni, convinzioni e culture, evitando da una parte il rischio dell'auto-referenzialità e dell'autoconservazione e dall'altra quello della perdita di identità. La logica del dialogo, dell'apprendimento reciproco e del camminare insieme deve caratterizzare l'annuncio evangelico e il servizio ai poveri, la cura della casa comune e la ricerca teologica, divenendo lo stile pastorale della Chiesa.

Questioni da affrontare

f) Per realizzare un vero ascolto della volontà del Padre, pare necessario approfondire sotto il profilo teologico i criteri del discernimento ecclesiale, in modo che il riferimento alla libertà e novità dello Spirito sia opportunamente coordinato con l'evento di Gesù Cristo accaduto «una volta per sempre» (Eb 10, 10). Ciò richiede anzitutto di precisare il rapporto tra l'ascolto della Parola di Dio attestata nella Scrittura, l'accoglienza della Tradizione e del magistero della Chiesa e la lettura profetica dei segni dei tempi.

g) A questo scopo è fondamentale promuovere visioni antropologiche e spirituali capaci di integrare e non giustapporre la dimensione intellettuale e quella emotiva dell'esperienza di fede, superando ogni riduzionismo e ogni dualismo tra ragione e sentimento.

h) È importante chiarire in che modo la conversazione nello Spirito possa integrare gli apporti del pensiero teologico e delle scienze umane e sociali, anche alla luce di altri modelli di discernimento ecclesiale che sono realizzati seguendo la scansione del "vedere, giudicare, agire" o articolando i passaggi del "riconoscere, interpretare, scegliere".

i) Va sviluppato l'apporto che la *lectio divina* e le diverse tradizioni spirituali, antiche e recenti, possono offrire alla pratica del discernimento. È opportuno infatti valorizzare la pluralità di forme e di stili, di metodi e di criteri che lo Spirito Santo ha suggerito nel corso dei secoli e che fanno parte del patrimonio spirituale della Chiesa.

Proposte

j) Si propone di sperimentare e adattare la conversazione nello Spirito e altre forme di discernimento nella vita delle Chiese, valorizzando a seconda

delle culture e dei contesti la ricchezza delle diverse tradizioni spirituali. Opportune forme di accompagnamento possono facilitare tale pratica, aiutando a coglierne la logica e a superare eventuali resistenze.

k) Ogni Chiesa locale si doti di persone idonee e preparate per facilitare e accompagnare processi di discernimento ecclesiale.

l) È importante che la pratica del discernimento sia attuata anche nell'ambito pastorale, in modo adeguato ai contesti, per illuminare la concretezza della vita ecclesiale. Essa consentirà di riconoscere meglio i carismi presenti nella comunità, di affidare con saggezza compiti e ministeri, di progettare nella luce dello Spirito i cammini pastorali, andando oltre la semplice programmazione di attività.

3. Entrare in una comunità di fede: l'iniziazione cristiana

Convergenze

a) L'iniziazione cristiana è l'itinerario attraverso cui il Signore, mediante il ministero della Chiesa, ci introduce nella fede pasquale e ci inserisce nella comunione trinitaria ed ecclesiale. Tale itinerario conosce una significativa varietà di forme a seconda dell'età in cui viene intrapreso e delle diverse accentuazioni proprie delle tradizioni orientali e di quella occidentale. Tuttavia vi si intrecciano sempre l'ascolto della Parola e la conversione della vita, la celebrazione liturgica e l'inserimento nella comunità e nella sua missione. Proprio per questo il percorso catecumenale, con la gradualità delle sue tappe e dei suoi passaggi, è il paradigma di ogni camminare insieme ecclesiale.

b) L'iniziazione pone a contatto con una grande varietà di vocazioni e di ministeri ecclesiali. In essi si esprime il volto materno di una Chiesa che insegna ai suoi figli a camminare camminando con loro. Li ascolta e, mentre risponde ai loro dubbi e alle loro domande, si arricchisce della novità che ogni persona porta in sé, con la sua storia, la sua lingua e la sua cultura. Nella pratica di questa azione pastorale la comunità cristiana sperimenta, spesso senza averne piena consapevolezza, la prima forma di sinodalità.

c) Prima di ogni distinzione di carismi e di ministeri, «noi tutti siamo stati battezzati mediante un solo Spirito in un solo corpo» (1 Cor 12, 13). Per questo, fra tutti i battezzati vi è un'autentica uguaglianza di dignità e una comune responsabilità per la missione, secondo la vocazione di ognuno. Per l'unzione dello Spirito, che «insegna ogni cosa» (1 Gv 2, 27), tutti i credenti

possiedono un istinto per la verità del Vangelo, chiamato *sensus fidei*. Esso consiste in una certa connaturalità con le realtà divine e nell'attitudine a cogliere intuitivamente ciò che è conforme alla verità della fede. I processi sinodali valorizzano questo dono e consentono di verificare l'esistenza di quel consenso dei fedeli (*consensus fidelium*) che costituisce un criterio sicuro per determinare se una particolare dottrina o prassi appartengono alla fede apostolica.

d) La Confermazione rende in qualche modo perenne nella Chiesa la grazia della Pentecoste. Essa arricchisce i fedeli con l'abbondanza dei doni dello Spirito e li chiama a sviluppare la propria vocazione specifica, radicata nella comune dignità battesimale, a servizio della missione. La sua importanza deve essere maggiormente evidenziata e posta in rapporto alla varietà di carismi e ministeri che disegnano il volto sinodale della Chiesa.

e) La celebrazione dell'Eucaristia, soprattutto alla domenica, è la prima e fondamentale forma con cui il Santo Popolo di Dio si riunisce e si incontra. Dove essa non è possibile, la comunità, pur desiderandola, si raccoglie intorno alla celebrazione della Parola. Nell'Eucaristia celebriamo un mistero di grazia di cui non siamo gli artefici. Chiamandoci a partecipare del suo Corpo e del suo Sangue, il Signore ci rende un solo corpo tra di noi e con Lui. A partire dall'utilizzo che Paolo fa del termine *koinonia* (cfr *1Cor* 10, 16-17), la tradizione cristiana ha custodito la parola "comunione" per indicare allo stesso tempo la piena partecipazione all'Eucaristia e la natura dei rapporti tra i fedeli e tra le Chiese. Mentre ci apre alla contemplazione della vita divina, fino alle profondità insondabili del mistero trinitario, questo termine ci rimanda alla quotidianità delle nostre relazioni: nei gesti più semplici con cui ci apriamo l'uno all'altro circola realmente il soffio dello Spirito. Per questo la comunione celebrata nell'Eucaristia e che da essa scaturisce configura e orienta i percorsi della sinodalità.

f) Dall'Eucaristia impariamo ad articolare unità e diversità: unità della Chiesa e molteplicità delle comunità cristiane; unità del mistero sacramentale e varietà delle tradizioni liturgiche; unità della celebrazione e diversità delle vocazioni, dei carismi e dei ministeri. Nulla più dell'Eucaristia mostra che l'armonia creata dallo Spirito non è uniformità e che ogni dono ecclesiale è destinato all'edificazione comune.

Questioni da affrontare

g) Il sacramento del Battesimo non può essere compreso in modo isolato, al di fuori della logica dell'iniziazione cristiana, né tanto meno in modo individualistico. Occorre dunque approfondire ulteriormente l'apporto alla comprensione della sinodalità che può provenire da una visione più unitaria dell'iniziazione cristiana.

h) La maturazione del *sensus fidei* richiede non solo di aver ricevuto il Battesimo, ma anche di sviluppare la grazia del sacramento in una vita di autentico discepolato, che abiliti a discernere l'azione dello Spirito da ciò che è espressione del pensiero dominante, frutto di condizionamenti culturali o in ogni caso non coerente con il Vangelo. Si tratta di un tema da approfondire con un'adeguata riflessione teologica.

i) La riflessione sulla sinodalità può offrire spunti di rinnovamento per la comprensione della Confermazione, con cui la grazia dello Spirito articola nell'armonia della Pentecoste la varietà dei doni e dei carismi. Alla luce delle diverse esperienze ecclesiali, va studiato il modo per rendere più fruttuosa la preparazione e la celebrazione di questo sacramento, così da risvegliare in tutti i fedeli la chiamata all'edificazione della comunità, alla missione nel mondo e alla testimonianza della fede.

j) Sotto il profilo teologico pastorale è importante proseguire la ricerca sul modo in cui la logica catecumenale può illuminare altri percorsi pastorali, come quello della preparazione al matrimonio, o l'accompagnamento a scelte di impegno professionale e sociale, o la stessa formazione al ministero ordinato, in cui tutta la comunità ecclesiale deve essere coinvolta.

Proposte

k) Se l'Eucaristia dà forma alla sinodalità, il primo passo da compiere è onorarne la grazia con uno stile celebrativo all'altezza del dono e con un'autentica fraternità. La liturgia celebrata con autenticità è la prima e fondamentale scuola di discepolato e di fraternità. Prima di ogni nostra iniziativa di formazione, dobbiamo lasciarci formare dalla sua potente bellezza e dalla nobile semplicità dei suoi gesti.

l) Un secondo passo si riferisce all'esigenza, da più parti segnalata, di rendere il linguaggio liturgico più accessibile ai fedeli e più incarnato nella diversità delle culture. Senza mettere in discussione la continuità con la

tradizione e la necessità della formazione liturgica, si sollecita una riflessione su questo tema e l'attribuzione di maggiore responsabilità alle Conferenze Episcopali, sulla linea del motu proprio *Magnum principium*.

m) Un terzo passo consiste nell'impegno pastorale di valorizzare tutte le forme di preghiera comunitaria, senza limitarsi alla sola celebrazione della Messa. Altre espressioni della preghiera liturgica, come pure le pratiche della pietà popolare, in cui si rispecchia il genio delle culture locali, sono elementi di grande importanza per favorire il coinvolgimento di tutti i fedeli, per introdurre con gradualità nel mistero cristiano e per avvicinare all'incontro con il Signore chi ha meno familiarità con la Chiesa. Tra le forme della pietà popolare spicca in particolare la devozione mariana, per la sua capacità di sostenere e nutrire la fede di molti.

4. I poveri, protagonisti del cammino della Chiesa

Convergenze

a) Alla Chiesa i poveri chiedono amore. Per amore si intende rispetto, accoglienza e riconoscimento, senza i quali fornire cibo, denaro o servizi sociali rappresenta una forma di assistenza certamente importante, ma che non si fa pienamente carico della dignità della persona. Rispetto e riconoscimento sono strumenti potenti di attivazione delle capacità personali, in modo che ciascuno sia soggetto del proprio percorso di crescita e non oggetto dell'azione assistenziale di altri.

b) L'opzione preferenziale per i poveri è implicita nella fede cristologica: Gesù, povero e umile, ha fatto amicizia con i poveri, ha camminato con i poveri, ha condiviso la tavola con i poveri e ha denunciato le cause della povertà. Per la Chiesa l'opzione per i poveri e gli scartati è una categoria teologica prima che culturale, sociologica, politica o filosofica. Per San Giovanni Paolo II, Dio concede a loro per primi la sua misericordia. Questa preferenza divina ha conseguenze nella vita di tutti i cristiani, chiamati a nutrire «gli stessi sentimenti di Cristo Gesù» (*Fil 2, 5*).

c) Non c'è un solo genere di povertà. Tra i molti volti dei poveri vi sono quelli di tutti coloro che non hanno il necessario per condurre una vita dignitosa. Vi sono poi quelli di migranti e rifugiati; popoli indigeni, originari e afrodiscendenti; coloro che subiscono violenza e abuso, in particolare donne; persone con dipendenze; minoranze a cui viene sistematicamente negata

una voce; anziani abbandonati; vittime del razzismo, dello sfruttamento e della tratta, in particolare minori; lavoratori sfruttati; esclusi economicamente e altri che vivono nelle periferie. I più vulnerabili tra i vulnerabili, a favore dei quali è necessaria una costante azione di advocacy, sono i bimbi nel grembo materno e le loro madri. L'Assemblea è consapevole del grido dei "nuovi poveri", prodotti dalle guerre e dal terrorismo che martoriano molti Paesi in diversi continenti e condanna i sistemi politici ed economici corrotti che ne sono la causa.

d) A fianco delle molte forme di povertà materiale, il nostro mondo conosce anche quelle della povertà spirituale, intesa come mancanza del senso della vita. Una eccessiva preoccupazione per se stessi può condurre a vedere negli altri una minaccia e a rinchiudersi nell'individualismo. Come è stato notato, le povertà materiali e le povertà spirituali, quando si alleano, possono trovare le risposte ai bisogni l'una dell'altra. È questo un modo per camminare insieme che rende concreta la prospettiva della Chiesa sinodale che ci svelerà il senso più pieno della beatitudine evangelica «Beati i poveri in spirito» (Mt 5, 3).

e) Stare al fianco dei poveri significa impegnarsi con loro anche nella cura della nostra casa comune: il grido della terra e il grido dei poveri sono lo stesso grido. La mancanza di reazioni rende la crisi ecologica e in particolare i cambiamenti climatici una minaccia per la sopravvivenza dell'umanità, come sottolinea l'esortazione apostolica *Laudate Deum*, pubblicata da Papa Francesco in concomitanza con l'apertura dei lavori dell'Assemblea sinodale. Le Chiese dei Paesi più esposti alle conseguenze dei cambiamenti climatici hanno viva coscienza dell'urgenza di un cambiamento di rotta e questo rappresenta un loro contributo al cammino delle altre Chiese del pianeta.

f) L'impegno della Chiesa deve arrivare alle cause della povertà e dell'esclusione. Ciò comprende l'azione per tutelare i diritti di poveri ed esclusi, e può richiedere la denuncia pubblica delle ingiustizie, siano esse perpetrate da individui, governi, aziende o strutture della società. Per questo è fondamentale l'ascolto delle loro istanze e del loro punto di vista, in modo da prestare loro la voce, usando le loro parole.

g) I cristiani hanno il dovere di impegnarsi a partecipare attivamente alla costruzione del bene comune e alla difesa della dignità della vita, attingendo ispirazione alla dottrina sociale della Chiesa e operando in diverse

forme (impegno nelle organizzazioni della società civile, nei sindacati, nei movimenti popolari, nell'associazionismo di base, nel campo della politica, ecc.). La Chiesa esprime una profonda gratitudine per la loro azione. Le comunità sostengano quanti operano in questi campi in autentico spirito di carità e di servizio. La loro azione è parte della missione della Chiesa di annuncio del Vangelo e collaborazione all'avvento del Regno di Dio.

h) Nei poveri la comunità cristiana incontra il volto e la carne di Cristo, che da ricco che era, si è fatto povero per noi, perché noi diventassimo ricchi per mezzo della sua povertà (cfr *2 Cor* 8, 9). È chiamata non solo a farsi loro prossima, ma a imparare da loro. Se fare sinodo significa camminare insieme a Colui che è la via, una Chiesa sinodale ha bisogno di mettere i poveri al centro di tutti gli aspetti della propria vita: attraverso le loro sofferenze hanno una conoscenza diretta del Cristo sofferente (cfr *Evangelii gaudium*, n. 198). La somiglianza della loro vita con quella del Signore rende i poveri annunciatori di una salvezza ricevuta in dono e testimoni della gioia del Vangelo.

Questioni da affrontare

i) In alcune parti del mondo la Chiesa è povera, con i poveri e per i poveri. Esiste il rischio costante, da evitare con cura, di considerare i poveri in termini di "loro" e "noi", come "oggetti" della carità della Chiesa. Mettere i poveri al centro e imparare da loro è qualcosa che la Chiesa deve fare sempre di più.

j) La denuncia profetica delle situazioni di ingiustizia e l'azione di pressione nei confronti dei decisori politici, che richiede il ricorso a forme di diplomazia, vanno mantenute in tensione dinamica in modo da non perdere lucidità e fecondità. In particolare, occorre vigilare perché l'uso di fondi pubblici o privati da parte delle strutture della Chiesa non condizioni la libertà di parlare in nome delle esigenze del Vangelo.

k) L'azione nei campi dell'educazione, della sanità e dell'assistenza sociale, senza alcuna discriminazione o esclusione di nessuno, è un chiaro segno di una Chiesa che promuove l'integrazione e la partecipazione degli ultimi al suo interno e nella società. Le organizzazioni attive in questo campo sono invitate a considerarsi espressione della comunità cristiana e a evitare uno stile impersonale di vivere la carità. Sono sollecitate anche a fare rete e coordinarsi.

l) La Chiesa deve essere onesta nell'esaminare come rispetta le esigenze della giustizia nei confronti di coloro che lavorano nelle istituzioni ad essa collegate, per testimoniare con integrità la propria coerenza.

m) In una Chiesa sinodale il senso di solidarietà si gioca anche sul piano dello scambio di doni e della condivisione delle risorse tra Chiese locali di diverse regioni. Si tratta di rapporti che favoriscono l'unità della Chiesa, creando legami tra le comunità cristiane coinvolte. Occorre mettere a fuoco le condizioni da garantire perché i presbiteri che vengono in aiuto alle Chiese povere di clero non siano solo un rimedio funzionale, ma una risorsa per la crescita della Chiesa che li invia e di quella che li riceve. Analogamente occorre operare perché gli aiuti economici non degenerino in assistenzialismo, ma promuovano un'autentica solidarietà evangelica e siano gestiti in modo trasparente e affidabile.

Proposte

n) La dottrina sociale della Chiesa è una risorsa troppo poco conosciuta, su cui tornare a investire. Le Chiese locali s'impegnino non solo a renderne più noti i contenuti, ma a favorirne l'appropriazione attraverso pratiche che ne mettono in atto l'ispirazione.

o) L'esperienza dell'incontro, della condivisione della vita e del servizio ai poveri e agli emarginati diventi parte integrante di tutti i percorsi formativi offerti dalle comunità cristiane: si tratta di una esigenza della fede, non di un optional. Questo vale in particolare per i candidati al ministero ordinato e alla vita consacrata.

p) Nell'ambito del ripensamento del ministero diaconale, se ne promuova un più deciso orientamento al servizio ai poveri.

q) Si integrino in maniera più esplicita e attenta nell'insegnamento, nella liturgia e nelle pratiche della Chiesa i fondamenti biblici e teologici dell'ecologia integrale.

5. Una Chiesa da «ogni tribù, lingua, popolo e nazione»

Convergenze

a) I cristiani vivono all'interno di culture specifiche, portando dentro di esse Cristo nella Parola e nel Sacramento. Impegnandosi nel servizio della carità accolgono con umiltà e gioia il mistero di Cristo che già li attende

in ogni luogo e in ogni tempo. In questo modo diventano una Chiesa da «ogni tribù, lingua, popolo e nazione» (*Ap* 5, 9).

b) I contesti culturali, storici e regionali in cui la Chiesa è presente rivelano bisogni spirituali e materiali differenti. Questo plasma la cultura delle Chiese locali, le loro priorità missionarie, le preoccupazioni e i doni che ciascuna di loro porta al dialogo sinodale, e i linguaggi con cui si esprime. Durante i giorni dell'Assemblea abbiamo potuto fare esperienza diretta, e per lo più gioiosa, della pluralità delle espressioni dell'essere Chiesa.

c) Le Chiese vivono in contesti sempre più multiculturali e multireligiosi, in cui è essenziale l'impegno nel dialogo tra religione e cultura insieme agli altri gruppi che costituiscono la società. Vivere la missione della Chiesa in questi contesti richiede uno stile di presenza, servizio e annuncio che cerca di costruire ponti, coltivare la comprensione reciproca e impegnarsi in un'e-vangelizzazione che accompagna, ascolta e impara. Più volte nell'Assemblea è risuonata l'immagine di "togliersi le scarpe" per andare all'incontro con l'altro da pari a pari, come segno di umiltà e rispetto per uno spazio sacro.

d) I movimenti migratori sono una realtà che rimodella le Chiese locali come comunità interculturali. Spesso migranti e rifugiati, molti dei quali portano le ferite dello sradicamento, della guerra e della violenza, diventano una fonte di rinnovamento e arricchimento per le comunità che li accolgono e un'occasione per stabilire un legame diretto con Chiese geograficamente lontane. Di fronte ad atteggiamenti sempre più ostili nei confronti dei migranti, siamo chiamati a praticare un'accoglienza aperta, ad accompagnarli nella costruzione di un nuovo progetto di vita e a costruire una vera comunione interculturale tra i popoli. Il rispetto per le tradizioni liturgiche e le pratiche religiose dei migranti è parte integrante di un'autentica accoglienza.

e) I missionari hanno dato la vita per portare la Buona Notizia in tutto il mondo. Il loro impegno dà una eloquente testimonianza della forza del Vangelo. Tuttavia, particolare attenzione e sensibilità sono necessarie in contesti in cui "missione" è una parola carica di un retaggio storico doloroso, che oggi ostacola la comunione. In alcuni luoghi l'annuncio del Vangelo è stato associato alla colonizzazione e persino al genocidio. Evangelizzare in questi contesti richiede di riconoscere gli errori compiuti, di apprendere una nuova sensibilità a queste problematiche e di accompagnare una generazione che cerca di forgiare identità cristiane al di là del colonialismo. Il

rispetto e l'umiltà sono atteggiamenti fondamentali per riconoscere che ci completiamo a vicenda e che l'incontro con culture diverse può arricchire il vivere e il pensare la fede delle comunità cristiane.

f) La Chiesa insegna la necessità e incoraggia la pratica del dialogo interreligioso come parte della costruzione della comunione tra tutti i popoli. In un mondo di violenza e frammentazione, appare sempre più urgente una testimonianza dell'unità dell'umanità, della sua origine comune e del suo destino comune, in una solidarietà coordinata e fraterna verso la giustizia sociale, la pace, la riconciliazione e la cura della casa comune. La Chiesa è consapevole che lo Spirito può parlare attraverso la voce di uomini e donne di ogni religione, convinzione e cultura.

Questioni da affrontare

g) Occorre coltivare la sensibilità per la ricchezza della varietà delle espressioni dell'essere Chiesa. Questo richiede la ricerca di un equilibrio dinamico tra la dimensione della Chiesa nel suo insieme e il suo radicamento locale, tra il rispetto del vincolo dell'unità della Chiesa e il rischio dell'omogeneizzazione che soffoca la varietà. I significati e le priorità variano tra contesti diversi e questo richiede di identificare e promuovere forme di decentramento e istanze intermedie.

h) Anche la Chiesa è colpita dalla polarizzazione e dalla sfiducia in ambiti cruciali, come la vita liturgica e la riflessione morale, sociale e teologica. Dobbiamo riconoscerne le cause attraverso il dialogo e intraprendere processi coraggiosi di rivitalizzazione della comunione e di riconciliazione per superarle.

i) Nelle nostre Chiese locali, a volte sperimentiamo tensioni tra diverse modalità di intendere l'evangelizzazione, che si focalizzano sulla testimonianza di vita, sull'impegno per la promozione umana, sul dialogo con le fedi e le culture e sull'annuncio esplicito del Vangelo. Ugualmente emerge una tensione tra l'annuncio esplicito di Gesù Cristo e la valorizzazione delle caratteristiche di ciascuna cultura alla ricerca dei tratti evangelici (*semina Verbi*) che già contiene.

j) Tra le questioni da approfondire è stata indicata la possibile confusione tra il messaggio del Vangelo e la cultura dell'evangelizzatore.

k) L'estendersi di conflitti, con il commercio e l'uso di armi sempre più potenti, apre la questione, sollevata in diversi gruppi, di una più accurata

riflessione e formazione a gestire i conflitti in modo non violento. Si tratta di un contributo qualificato che i cristiani possono offrire al mondo di oggi, anche in dialogo e in collaborazione con altre religioni.

Proposte

l) È necessaria una rinnovata attenzione alla questione dei linguaggi che utilizziamo per parlare alle menti e ai cuori delle persone in una grande diversità di contesti, in un modo che risulti accessibile e bello.

m) In vista della sperimentazione di forme di decentramento, occorre definire un quadro di riferimento condiviso per la loro gestione e la loro valutazione, identificando tutti gli attori coinvolti e i relativi ruoli. Per esigenze di coerenza, i processi di discernimento in materia di decentramento devono avvenire in stile sinodale, prevedendo il concorso e il contributo di tutti gli attori coinvolti ai diversi livelli.

n) Sono necessari nuovi paradigmi per l'impegno pastorale con le popolazioni indigene, nella linea di un cammino insieme e non di una azione fatta a loro o per loro. La loro partecipazione ai processi decisionali a tutti i livelli può contribuire a una Chiesa più vibrante e missionaria.

o) Dai lavori dell'Assemblea, emerge la richiesta di una migliore conoscenza degli insegnamenti del Vaticano II, del magistero postconciliare e della dottrina sociale della Chiesa. Abbiamo bisogno di conoscere meglio le nostre diverse tradizioni per essere più chiaramente una Chiesa di Chiese in comunione, efficace nel servizio e nel dialogo.

p) In un mondo in cui il numero di migranti e rifugiati aumenta, mentre si riduce la disponibilità ad accoglierli, e in cui lo straniero è visto con crescente sospetto, è opportuno che la Chiesa si impegni con decisione nell'educazione alla cultura del dialogo e dell'incontro, combattendo il razzismo e la xenofobia, in particolare nei programmi di formazione pastorale. È ugualmente necessario impegnarsi in progetti di integrazione dei migranti.

q) Raccomandiamo un rinnovato impegno nel dialogo e nel discernimento in materia di giustizia razziale. Occorre identificare i sistemi che creano o mantengono l'ingiustizia razziale all'interno della Chiesa e combatterli. Si dia vita a processi di guarigione e riconciliazione per sradicare il peccato del razzismo, con l'aiuto di coloro che ne subiscono le conseguenze.

6. Tradizioni delle Chiese orientali e della Chiesa latina

Convergenze

a) Tra le Chiese orientali, quelle in piena comunione con il successore di Pietro godono di una peculiarità liturgica, teologica, ecclesiologica e canonica che arricchisce grandemente l'intera Chiesa. In particolare, la loro esperienza di unità nella diversità può offrire un prezioso contributo alla comprensione e alla pratica della sinodalità.

b) Nel corso della storia il livello di autonomia garantito a queste Chiese ha conosciuto fasi diverse e ha registrato anche comportamenti oggi considerati superati, come la latinizzazione. Negli ultimi decenni il cammino di riconoscimento della specificità, distinzione e autonomia di tali Chiese ha avuto uno sviluppo notevole.

c) La consistente migrazione di fedeli dell'Oriente cattolico in territori a maggioranza latina pone questioni pastorali importanti. Se l'attuale flusso continua o si accresce, vi potrebbero essere più membri delle Chiese orientali cattoliche in diaspora che nei territori canonici. Per diversi motivi, la costituzione di gerarchie orientali nei Paesi di immigrazione non è sufficiente per risolvere il problema, ma occorre che le Chiese locali di rito latino, in nome della sinodalità, aiutino i fedeli orientali emigrati a preservare la loro identità e a coltivare il loro patrimonio specifico, senza subire processi di assimilazione.

Questioni da affrontare

d) Va ulteriormente studiato l'apporto che l'esperienza delle Chiese orientali cattoliche può offrire alla comprensione e alla pratica della sinodalità.

e) Alcune difficoltà permangono a proposito dell'assenso da parte del Papa ai Vescovi eletti dai Sinodi delle Chiese *sui iuris* per il loro territorio e della nomina papale dei Vescovi al di fuori del territorio canonico. Anche la richiesta di estendere la giurisdizione dei Patriarchi al di fuori del territorio patriarcale è oggetto di discernimento nel dialogo con la Santa Sede.

f) Nelle regioni dove sono presenti fedeli di Chiese cattoliche diverse, occorre trovare modalità che rendano visibile e sperimentabile una effettiva unità nella diversità.

g) Occorre riflettere sull'apporto che le Chiese orientali cattoliche possono dare al cammino verso l'unità tra tutti i cristiani e il ruolo che possono svolgere nel dialogo interreligioso e interculturale.

Proposte

h) Emerge anzitutto la richiesta di istituire un Consiglio dei Patriarchi e Arcivescovi Maggiori delle Chiese orientali cattoliche presso il Santo Padre.

i) Alcuni chiedono di convocare un Sinodo Speciale dedicato alle Chiese Orientali Cattoliche, alla loro identità e missione, nonché alle sfide pastorali e canoniche nel contesto di guerra e di massicce migrazioni.

j) Si propone di formare una commissione congiunta di teologi, storici e canonisti orientali e latini per studiare le questioni che richiedono approfondimento e avanzare proposte per proseguire il cammino.

k) Nei dicasteri della Curia romana ci sia un'adeguata rappresentanza di membri delle Chiese orientali cattoliche per arricchire la Chiesa intera con il contributo della loro prospettiva, favorire la soluzione dei problemi rilevati e partecipare al dialogo ai diversi livelli.

l) Per favorire forme di accoglienza rispettose del patrimonio dei fedeli delle Chiese orientali è opportuno intensificare i rapporti tra il clero orientale in diaspora e quello latino e promuovere la conoscenza reciproca e il riconoscimento delle rispettive tradizioni.

7. In cammino verso l'unità dei cristiani

Convergenze

a) Questa sessione dell'Assemblea sinodale si è aperta nel segno dell'ecumenismo. La veglia di preghiera "*Together*" ha visto la presenza a fianco di papa Francesco di numerosi altri capi e rappresentanti di diverse Comunioni cristiane: un segno chiaro e credibile della volontà di camminare insieme nello spirito dell'unità della fede e dello scambio di doni. Anche questo avvenimento, altamente significativo, ci ha permesso di riconoscere che ci troviamo in un *kairos* ecumenico e di riaffermare che ciò che ci unisce è più grande di ciò che ci divide. In comune, infatti, abbiamo «un solo Signore, una sola fede, un solo battesimo, un Dio unico e Padre di tutti, che è sopra tutti, fra tutti e in tutti» (*Ef* 4, 5-6).

b) Proprio il Battesimo, che è al principio della sinodalità, costituisce anche il fondamento dell'ecumenismo. Attraverso di esso tutti i cristiani partecipano al *sensus fidei* e per questo vanno ascoltati con attenzione, indipendentemente dalla loro tradizione, come l'Assemblea sinodale ha fatto nel suo processo di discernimento. Non ci può essere sinodalità senza la dimensione ecumenica.

c) L'ecumenismo è anzitutto una questione di rinnovamento spirituale ed esige anche processi di pentimento e di guarigione della memoria. Nell'Assemblea sono risuonate testimonianze illuminanti di cristiani di diverse tradizioni ecclesiali che condividono l'amicizia, la preghiera e soprattutto l'impegno per il servizio dei poveri. La dedizione per gli ultimi cementa i legami e aiuta a concentrarsi su ciò che già unisce tutti i credenti in Cristo. È importante perciò che l'ecumenismo si sviluppi anzitutto nella vita quotidiana. Nel dialogo teologico e istituzionale prosegue la paziente tessitura dalla comprensione reciproca in un clima di crescente fiducia e apertura.

d) In non poche regioni del mondo c'è soprattutto l'ecumenismo del sangue: cristiani di appartenenze diverse che insieme danno la vita per la fede in Gesù Cristo. La testimonianza del loro martirio è più eloquente di ogni parola: l'unità viene dalla Croce del Signore.

e) La collaborazione tra tutti i cristiani costituisce anche un elemento fondamentale per affrontare le sfide pastorali del nostro tempo: nelle società secolarizzate permette di dare più forza alla voce del Vangelo, in contesti di povertà fa unire le forze a servizio della giustizia, della pace e della dignità degli ultimi. Sempre e ovunque è una risorsa fondamentale per sanare la cultura dell'odio, della divisione e della guerra che contrappone gruppi, popoli e nazioni.

f) I matrimoni tra cristiani che appartengono a diverse Chiese o comunità ecclesiali (matrimoni misti) costituiscono realtà in cui può maturare la sapienza della comunione e ci si può evangelizzare a vicenda.

Questioni da affrontare

g) La nostra Assemblea ha potuto percepire la diversità tra le confessioni cristiane nel modo di comprendere la configurazione sinodale della Chiesa. Nelle Chiese Ortodosse, la sinodalità viene intesa in senso stretto come espressione dell'esercizio collegiale dell'autorità propria dei soli Vescovi (il Santo Sinodo). In senso lato, si riferisce alla partecipazione attiva di tutti i fedeli alla vita e alla missione della Chiesa. Non sono mancati riferimenti alle prassi in uso nelle altre comunità ecclesiali, che hanno arricchito il nostro dibattito. Tutto ciò richiede ulteriori approfondimenti.

h) Un altro tema da approfondire riguarda il nesso tra sinodalità e primato ai vari livelli (locale, regionale, universale), nella loro reciproca interdipendenza. Esso richiede una rilettura condivisa della storia, per su-

perare luoghi comuni e pregiudizi. I dialoghi ecumenici in corso hanno permesso di capire meglio, alla luce delle pratiche del primo millennio, che sinodalità e primato sono realtà correlate, complementari e inseparabili. Il chiarimento di questo punto delicato si riflette sul modo di intendere il ministero petrino al servizio dell'unità, secondo quanto auspicato da San Giovanni Paolo II nell'Enciclica *Ut unum sint*.

i) Va ulteriormente esaminata sotto il profilo teologico, canonico e pastorale la questione della ospitalità eucaristica (*communicatio in sacris*), alla luce del nesso tra comunione sacramentale ed ecclesiale. Questo tema è particolarmente avvertito dalle coppie interconfessionali. Esso rimanda anche a una riflessione più ampia sui matrimoni misti.

j) È stata sollecitata anche una riflessione sul fenomeno delle comunità “non denominazionali” e dei movimenti di “risveglio” d'ispirazione cristiana, cui aderiscono in gran numero anche fedeli in origine cattolici.

Proposte

k) Nel 2025 ricorre l'anniversario del Concilio di Nicea (325), in cui fu elaborato il simbolo della fede che unisce tutti i cristiani. Una commemorazione comune di questo evento ci aiuterà anche a comprendere meglio come nel passato le questioni controverse fossero discusse e risolte insieme in Concilio.

l) Nello stesso anno 2025, provvidenzialmente, la data della solennità di Pasqua coinciderà per tutte le denominazioni cristiane. L'Assemblea ha espresso un vivo desiderio di giungere a trovare una data comune per la festa di Pasqua, così da poter celebrare nello stesso giorno la risurrezione del Signore, nostra vita e nostra salvezza.

m) Si desidera anche continuare a coinvolgere i cristiani di altre confessioni nei processi sinodali cattolici a tutti i livelli e invitare un maggior numero di delegati fraterni alla prossima sessione dell'Assemblea nel 2024.

n) È stata avanzata da alcuni anche la proposta di convocare un Sinodo ecumenico sulla missione comune nel mondo contemporaneo.

o) Si rilancia la proposta di compilare un martirologio ecumenico.

PARTE II

TUTTI DISCEPOLI, TUTTI MISSIONARI

8. La Chiesa è missione

Convergenze

a) Piuttosto che dire che la Chiesa ha una missione, affermiamo che la Chiesa è missione. «Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi» (*Gv* 20, 21): la Chiesa riceve da Cristo, l'Inviato del Padre, la propria missione. Sorretta e guidata dallo Spirito Santo, essa annuncia e testimonia il Vangelo a quanti non lo conoscono o non lo accolgono, con quell'opzione preferenziale per i poveri che è radicata nella missione di Gesù. In questo modo concorre all'avvento del Regno di Dio, di cui «costituisce il germe e l'inizio» (cfr LG 5).

b) I sacramenti dell'iniziazione cristiana conferiscono a tutti i discepoli di Gesù la responsabilità della missione della Chiesa. Laici e laiche, consacrate e consacrati, e ministri ordinati hanno pari dignità. Hanno ricevuto carismi e vocazioni diversi ed esercitano ruoli e funzioni differenti, tutti chiamati e nutriti dallo Spirito Santo per formare un solo corpo in Cristo. Tutti discepoli, tutti missionari, nella vitalità fraterna di comunità locali che sperimentano la dolce e confortante gioia di evangelizzare. L'esercizio della corresponsabilità è essenziale per la sinodalità ed è necessario a tutti i livelli della Chiesa. Ogni cristiano è una missione in questo mondo.

c) La famiglia è colonna portante di ogni comunità cristiana. I genitori, i nonni e tutti coloro che vivono e condividono la loro fede in famiglia sono i primi missionari. La famiglia, in quanto comunità di vita e di amore, è un luogo privilegiato di educazione alla fede e alla pratica cristiana, che necessita di un particolare accompagnamento all'interno delle comunità. Il sostegno è necessario soprattutto per i genitori che devono conciliare il lavoro, anche all'interno della comunità ecclesiale e a servizio della sua missione, con le esigenze della vita familiare.

d) Se la missione è grazia che impegna tutta la Chiesa, i fedeli laici contribuiscono in modo vitale a realizzarla in tutti gli ambienti e nelle situazioni più ordinarie di ogni giorno. Sono loro soprattutto a rendere presente la Chiesa e ad annunciare il Vangelo nella cultura dell'ambiente digitale, che

ha un impatto così forte in tutto il mondo, nelle culture giovanili, nel mondo del lavoro, dell'economia e della politica, delle arti e della cultura, della ricerca scientifica, dell'educazione e della formazione, nella cura della casa comune e, in modo particolare, nella partecipazione alla vita pubblica. Là dove sono presenti, essi sono chiamati a testimoniare Gesù Cristo nella vita quotidiana e a condividere esplicitamente la fede con altri. In particolare i giovani, con i loro doni e le loro fragilità, mentre crescono nell'amicizia con Gesù, si fanno apostoli del Vangelo tra i loro coetanei.

e) I fedeli laici sono sempre più presenti e attivi anche nel servizio all'interno delle comunità cristiane. Molti di loro organizzano e animano comunità pastorali, prestano servizio come educatori alla fede, teologi e formatori, animatori spirituali e catechisti, e partecipano a vari organismi parrocchiali e diocesani. In molte regioni la vita delle comunità cristiane e la missione della Chiesa sono impiegate sulla figura dei catechisti. Inoltre, i laici prestano servizio nell'ambito del *safeguarding* e dell'amministrazione. Il loro contributo è indispensabile per la missione della Chiesa; per questo va curata l'acquisizione delle competenze necessarie

f) I carismi dei laici, nella loro varietà, sono doni dello Spirito Santo alla Chiesa che devono essere fatti emergere, riconosciuti e valorizzati a pieno titolo. In alcune situazioni può capitare che i laici siano chiamati a supplire alla carenza di sacerdoti, con il rischio che il carattere propriamente laicale del loro apostolato risulti sminuito. In altri contesti, può accadere che i presbiteri facciano tutto e i carismi e i ministeri dei laici vengano ignorati o sottoutilizzati. Si avverte inoltre il pericolo, espresso da molti all'Assemblea, di "clericizzare" i laici, creando una sorta di *élite* laicale che perpetua le disuguaglianze e le divisioni nel Popolo di Dio.

g) La pratica della missione *ad gentes* realizza un arricchimento reciproco delle Chiese, perché non coinvolge solo i missionari, ma l'intera comunità, che viene stimolata alla preghiera, alla condivisione dei beni e alla testimonianza. Anche le Chiese povere di clero non devono rinunciare a questo impegno, mentre quelle in cui c'è maggiore fioritura di vocazioni al ministero ordinato possono aprirsi alla cooperazione pastorale, in una logica genuinamente evangelica. Tutti i missionari – laici e laiche, consacrate e consacrati, diaconi e presbiteri, in particolare i membri di istituti missionari e i missionari *fidei donum* – in forza della loro vocazione propria, sono una risorsa importante per creare legami di conoscenza e scambio di doni.

h) La missione della Chiesa è continuamente rinnovata e alimentata dalla celebrazione dell'Eucaristia, in particolare quando esse ne mette in primo piano il carattere comunitario e missionario.

Questioni da affrontare

i) È necessario continuare ad approfondire la comprensione teologica delle relazioni tra carismi e ministeri in prospettiva missionaria.

j) Il Vaticano II e il magistero successivo presentano la missione distintiva dei laici in termini di santificazione delle realtà temporali o secolari. Tuttavia, nella concretezza della pratica pastorale, a livello parrocchiale, diocesano e, recentemente, anche universale, sono sempre più spesso affidati a laici incarichi e ministeri all'interno della Chiesa. La riflessione teologica e le disposizioni canoniche devono essere conciliate con questi importanti sviluppi e impegnarsi a evitare dualismi che potrebbero compromettere la percezione dell'unità della missione della Chiesa.

k) Nella promozione della corresponsabilità per la missione di tutti i battezzati, riconosciamo le capacità apostoliche delle persone con disabilità. Vogliamo valorizzare il contributo all'evangelizzazione che proviene dall'immensa ricchezza di umanità che portano con sé. Riconosciamo le loro esperienze di sofferenza, emarginazione, discriminazione, a volte patite anche dentro la stessa comunità cristiana.

l) Le strutture pastorali vanno riorganizzate in modo da aiutare le comunità a far emergere, riconoscere e animare i carismi e i ministeri laicali, inserendoli nel dinamismo missionario della Chiesa sinodale. Sotto la guida dei loro pastori, le comunità saranno capaci di inviare e sostenere coloro che hanno inviato. Si concepiranno quindi principalmente a servizio della missione che i fedeli portano avanti all'interno della società, nella vita familiare e lavorativa, senza concentrarsi esclusivamente sulle attività che si svolgono al loro interno e sulle loro necessità organizzative.

m) L'espressione "una Chiesa tutta ministeriale", utilizzata nell'*Instrumentum laboris*, può prestarsi a fraintendimenti. Se ne approfondisca il significato, per chiarire eventuali ambiguità.

Proposte

n) Si percepisce la necessità di una maggiore creatività nell'istituzione di ministeri in base alle esigenze delle Chiese locali, con un particolare coinvolgimento dei giovani. Si può pensare di ampliare ulteriormente i

compiti al ministero istituito del lettore, che già oggi non si limitano al ruolo svolto durante le liturgie. In questo modo si potrebbe configurare un vero e proprio ministero della Parola di Dio, che in contesti appropriati potrebbe includere anche la predicazione. Si esplori anche la possibilità di istituire un ministero da conferire a coppie sposate impegnate a sostenere la vita familiare e ad accompagnare le persone che si preparano al sacramento del matrimonio.

o) Si invitano le Chiese locali a individuare forme e occasioni in cui dare visibilità e riconoscimento comunitario ai carismi e ministeri che arricchiscono la comunità. Ciò potrebbe avvenire in occasione di una celebrazione liturgica entro cui si affida il mandato pastorale.

9. Le donne nella vita e nella missione della Chiesa

Convergenze

a) Siamo stati creati maschio e femmina, a immagine e somiglianza di Dio. Fin dal principio, la creazione articola unità e differenza, conferendo a donne e uomini una natura, una vocazione e un destino condivisi e due esperienze distinte dell'umano. La Sacra Scrittura testimonia la complementarità e la reciprocità di donne e uomini. Nelle molteplici forme in cui si realizza, l'alleanza tra l'uomo e la donna è al cuore del progetto di Dio per la creazione. Gesù considerava le donne sue interlocutrici: parlava con loro del Regno di Dio e le accoglieva tra i discepoli, come ad esempio Maria di Betania. Queste donne fecero esperienza del suo potere di guarigione, liberazione e riconoscimento e camminarono con lui sulla strada dalla Galilea a Gerusalemme (cfr *Lc* 8, 1-3). Affidò a una donna, Maria Maddalena, il compito di annunciare la resurrezione la mattina di Pasqua.

b) In Cristo donne e uomini sono rivestiti della medesima dignità battesimale e ricevono in ugual misura la varietà dei doni dello Spirito (cfr *Gal* 3, 28). Uomini e donne sono chiamati a una comunione caratterizzata da una corresponsabilità non competitiva, da incarnare a ogni livello della vita della Chiesa. Come ci ha detto Papa Francesco, insieme siamo «Popolo convocato e chiamato con la forza delle Beatitudini».

c) Durante l'Assemblea abbiamo sperimentato la bellezza della reciprocità tra donne e uomini. Insieme rilanciamo l'appello delle precedenti fasi del processo sinodale, e chiediamo alla Chiesa di crescere nell'impegno di comprendere e accompagnare le donne, dal punto di vista pastorale e

sacramentale. Le donne desiderano condividere l'esperienza spirituale di camminare verso la santità nelle diverse fasi della vita: da giovani, come madri, nelle relazioni di amicizia, nella vita familiare a tutte le età, nel mondo del lavoro e nella vita consacrata. Reclamano giustizia in società ancora profondamente segnate da violenza sessuale e disuguaglianze economiche, e dalla tendenza a trattarle come oggetti. Portano le cicatrici della tratta di esseri umani, delle migrazioni forzate e delle guerre. Accompagnamento e decisa promozione delle donne vanno di pari passo.

d) Le donne costituiscono la maggioranza di coloro che frequentano le chiese e sono spesso le prime missionarie della fede in famiglia. Le consacrate, nella vita contemplativa e in quella apostolica, costituiscono un dono, un segno e una testimonianza di fondamentale importanza in mezzo a noi. La lunga storia di donne missionarie, sante, teologhe e mistiche è una potente sorgente di ispirazione e nutrimento per le donne e gli uomini del nostro tempo.

e) Maria di Nazareth, donna di fede e madre di Dio, resta per tutti una straordinaria fonte di significato dal punto di vista teologico, ecclesiale e spirituale. Maria ci ricorda la chiamata universale ad ascoltare con attenzione Dio e a rimanere aperti allo Spirito Santo. Ha conosciuto la gioia di dare alla luce e fare crescere e ha sopportato dolore e sofferenza. Ha partorito in condizioni di precarietà, ha fatto l'esperienza di essere rifugiata e ha vissuto lo strazio della brutale uccisione di suo Figlio. Ma ha anche conosciuto lo splendore della risurrezione e la gloria di Pentecoste.

f) Molte donne hanno espresso profonda gratitudine per il lavoro di sacerdoti e Vescovi, ma hanno anche parlato di una Chiesa che ferisce. Clericalismo, maschilismo e un uso inappropriato dell'autorità continuano a sfregiare il volto della Chiesa e danneggiano la comunione. È necessaria una profonda conversione spirituale come base per qualsiasi cambiamento strutturale. Abusi sessuali, di potere ed economici continuano a chiedere giustizia, guarigione e riconciliazione. Chiediamo come la Chiesa possa diventare uno spazio capace di proteggere tutti.

g) Quando nella Chiesa si ledono la dignità e la giustizia nei rapporti tra uomini e donne, risulta indebolita la credibilità dell'annuncio che indirizziamo al mondo. Il processo sinodale mostra che c'è bisogno di un rinnovamento delle relazioni e di cambiamenti strutturali. In questo modo saremo in grado di accogliere meglio la partecipazione e il contributo di

tutti – laici e laiche, consacrate e consacrati, diaconi, preti e Vescovi – quali discepoli corresponsabili della missione.

h) L'Assemblea chiede di evitare di ripetere l'errore di parlare delle donne come di una questione o un problema. Desideriamo invece promuovere una Chiesa in cui uomini e donne dialogano allo scopo di comprendere meglio la profondità del disegno di Dio, in cui appaiono insieme come protagonisti, senza subordinazione, esclusione, né competizione.

Questioni da affrontare

i) Le Chiese di tutto il mondo hanno formulato con chiarezza la richiesta di un maggiore riconoscimento e valorizzazione del contributo delle donne e di una crescita delle responsabilità pastorali loro affidate in tutte le aree della vita e della missione della Chiesa. Per dare migliore espressione ai carismi di tutti e rispondere meglio ai bisogni pastorali, come la Chiesa può inserire più donne nei ruoli e nei ministeri esistenti? Se servono nuovi ministeri a chi spetta il discernimento, a quale livello e con che modalità?

j) Sono state espresse posizioni diverse in merito all'accesso delle donne al ministero diaconale. Alcuni considerano che questo passo sarebbe inaccettabile in quanto in discontinuità con la Tradizione. Per altri, invece, concedere alle donne l'accesso al diaconato ripristinerebbe una pratica della Chiesa delle origini. Altri ancora discernono in questo passo una risposta appropriata e necessaria ai segni dei tempi, fedele alla Tradizione e capace di trovare eco nel cuore di molti che cercano una rinnovata vitalità ed energia nella Chiesa. Alcuni esprimono il timore che questa richiesta sia espressione di una pericolosa confusione antropologica, accogliendo la quale la Chiesa si allineerebbe allo spirito del tempo.

k) Il dibattito a riguardo è anche connesso alla più ampia riflessione sulla teologia del diaconato (cfr *infra* cap. 11, h - i).

Proposte

l) Le Chiese locali sono incoraggiate, in particolare, ad allargare il loro servizio di ascolto, accompagnamento e cura alle donne che nei diversi contesti sociali risultano più emarginate.

m) È urgente garantire che le donne possano partecipare ai processi decisionali e assumere ruoli di responsabilità nella pastorale e nel ministero. Il Santo Padre ha aumentato in modo significativo il numero di donne in

posizioni di responsabilità nella Curia Romana. Lo stesso dovrebbe accadere agli altri livelli della vita della Chiesa. Occorre adattare il diritto canonico di conseguenza.

n) Si prosegua la ricerca teologica e pastorale sull'accesso delle donne al diaconato, giovandosi dei risultati delle commissioni appositamente istituite dal Santo Padre e delle ricerche teologiche, storiche ed esegetiche già effettuate. Se possibile, i risultati dovrebbero essere presentati alla prossima Sessione dell'Assemblea.

o) I casi di discriminazione lavorativa e remunerazione iniqua all'interno della Chiesa siano affrontati e risolti, in particolare per quanto riguarda le consacrate che troppo spesso sono considerate manodopera a basso prezzo.

p) C'è bisogno di ampliare l'accesso delle donne ai programmi di formazione e agli studi teologici. Le donne siano inserite nei programmi di insegnamento e formazione dei seminari per favorire una migliore formazione al ministero ordinato.

q) I testi liturgici e i documenti della Chiesa siano più attenti non solo all'uso di un linguaggio che tenga in ugual conto uomini e donne, ma anche all'inserimento di una gamma di parole, immagini e racconti che attingano con maggiore vitalità all'esperienza femminile.

r) Proponiamo che donne adeguatamente formate possano essere giudici in tutti i processi canonici.

10. La vita consacrata e le aggregazioni laicali: un segno carismatico

Convergenze

a) Lungo il corso dei secoli la Chiesa ha sempre sperimentato il dono dei carismi grazie ai quali lo Spirito Santo la fa ringiovanire e la rinnova, dai più straordinari a quello più semplici e largamente diffusi. Con gioia e gratitudine, il Santo Popolo di Dio riconosce in essi l'aiuto provvidenziale con cui Dio stesso sostiene, orienta e illumina la sua missione.

b) La dimensione carismatica della Chiesa ha una particolare manifestazione nella vita consacrata, con la ricchezza e la varietà delle sue forme. La sua testimonianza ha contribuito in ogni tempo a rinnovare la vita della comunità ecclesiale, rivelandosi un antidoto rispetto alla tentazione ricorrente della mondanità. Le diverse famiglie religiose mostrano la bellezza della sequela del Signore, sul monte della preghiera e sulle strade

del mondo, nelle forme di vita comunitaria, nella solitudine del deserto e sulla frontiera delle sfide culturali. La vita consacrata più di una volta è stata la prima a intuire i cambiamenti della storia e cogliere gli appelli dello Spirito: anche oggi la Chiesa ha bisogno della sua profezia. La comunità cristiana guarda inoltre con attenzione e gratitudine alle sperimentate pratiche di vita sinodale e di discernimento in comune che le comunità di vita consacrata hanno maturato lungo i secoli. Anche da esse sappiamo di poter apprendere la sapienza del camminare insieme. Molte Congregazioni e Istituti praticano la conversazione nello Spirito o forme analoghe di discernimento nello svolgimento dei Capitoli provinciali e generali, per rinnovare le strutture, ripensare gli stili di vita, attivare nuove forme di servizio e di vicinanza ai più poveri. In altri casi si riscontra però il perdurare di uno stile autoritario, che non fa spazio al dialogo fraterno.

c) Con pari gratitudine, il Popolo di Dio riconosce i fermenti di rinnovamento presenti in comunità che hanno una lunga storia e nella fioritura di nuove esperienze di aggregazione ecclesiale. Associazioni laicali, movimenti ecclesiali e nuove comunità sono segno prezioso della maturazione della corresponsabilità di tutti i battezzati. Il loro valore risiede nella promozione della comunione tra le diverse vocazioni, nello slancio con cui annunciano il Vangelo, nella prossimità a coloro che vivono una marginalità economica o sociale e nell'impegno per la promozione del bene comune. Sono spesso modelli di comunione sinodale e di partecipazione in vista della missione.

d) I casi di abuso di vario genere a danno di persone consacrate e membri di aggregazioni laicali, in particolare donne, segnala un problema nell'esercizio dell'autorità e richiede interventi decisi e appropriati.

Questioni da affrontare

e) Il magistero della Chiesa ha sviluppato un ampio insegnamento sull'importanza dei doni gerarchici e doni carismatici nella vita e nella missione della Chiesa, che richiede una migliore comprensione nella coscienza ecclesiale e nella stessa riflessione teologica. È necessario perciò interrogarsi sul significato ecclesiologico e sulle concrete implicazioni pastorali di questa acquisizione.

f) La varietà di espressioni carismatiche all'interno della Chiesa sottolinea l'impegno del Popolo fedele di Dio a vivere la profezia della vicinanza agli ultimi e ad illuminare la cultura con una più profonda esperienza delle

realtà spirituali. Occorre approfondire in che modo la vita consacrata, le associazioni laicali, i movimenti ecclesiali e le nuove comunità possano mettere i loro carismi a servizio della comunione e missione nelle Chiese locali, contribuendo a far progredire verso santità grazie a una presenza che è profetica.

Proposte

g) Riteniamo che sia maturo il tempo per una revisione dei «criteri direttivi sui rapporti tra i Vescovi e i Religiosi nella Chiesa» proposti nel documento *Mutuae relationes* del 1978. Proponiamo che tale revisione sia condotta in stile sinodale, includendo tutti coloro che sono coinvolti.

h) Allo stesso fine, le Conferenze Episcopali e le Conferenze delle Superiori e dei Superiori Maggiori degli Istituti di Vita Consacrata e delle Società di Vita Apostolica attivino luoghi e strumenti adeguati a promuovere incontri e forme di collaborazione in spirito sinodale.

i) A livello sia delle singole Chiese locali sia dei raggruppamenti di Chiese, la promozione della sinodalità missionaria esige l'istituzione e una più precisa configurazione delle Consulte e dei Consigli in cui convergono i rappresentanti di Associazioni laicali, Movimenti ecclesiali e nuove Comunità per promuovere relazioni organiche tra queste realtà e la vita delle Chiese locali.

j) Nei percorsi di formazione teologica a tutti i livelli, soprattutto nella formazione dei ministri ordinati, si verifichi l'attenzione prestata alla dimensione carismatica della Chiesa e, ove necessario, la si rafforzi.

11. Diaconi e presbiteri in una Chiesa sinodale

Convergenze

a) I presbiteri sono i principali operatori del Vescovo e formano con lui un unico presbiterio (cfr LG 28); i diaconi, ordinati per il ministero, servono il Popolo di Dio nella diaconia della Parola, della liturgia, ma soprattutto della carità (cfr LG 29). Nei loro confronti l'Assemblea sinodale esprime anzitutto profonda gratitudine. Consapevole che possono sperimentare solitudine e isolamento, raccomanda alle comunità cristiane di sostenerli con la preghiera, l'amicizia, la collaborazione.

b) Diaconi e presbiteri sono impegnati nelle forme più diverse del ministero pastorale: il servizio nelle parrocchie, l'evangelizzazione, la prossimità

a poveri ed emarginati, l'impegno nel mondo della cultura e dell'educazione, la missione *ad gentes*, la ricerca teologica, l'animazione di centri di spiritualità e molti altri. In una Chiesa sinodale i ministri ordinati sono chiamati a vivere il loro servizio al Popolo di Dio in un atteggiamento di vicinanza alle persone, di accoglienza e di ascolto di tutti e a coltivare una profonda spiritualità personale e una vita di preghiera. Soprattutto sono chiamati a ripensare l'esercizio dell'autorità sul modello di Gesù che, «pur essendo nella condizione di Dio, [...] svuotò se stesso, assumendo una condizione di servo» (*Fil 2, 6-7*). L'Assemblea riconosce che molti presbiteri e diaconi rendono visibile con la loro dedizione il volto di Cristo Buon Pastore e Servo.

c) Un ostacolo al ministero e alla missione è costituito dal clericalismo. Esso nasce dal fraintendimento della chiamata divina, che conduce a concepirla più come un privilegio che come un servizio, e si manifesta in uno stile di potere mondano che rifiuta di rendere conto. Questa deformazione del sacerdozio deve essere contrastata fin dalle prime fasi della formazione, grazie a un contatto vivo con la quotidianità del Popolo di Dio e un'esperienza concreta di servizio ai più bisognosi. Non si può immaginare oggi il ministero del presbitero se non in rapporto al Vescovo, nel presbiterio, in profonda comunione con gli altri ministeri e carismi. Purtroppo il clericalismo è un atteggiamento che può manifestarsi non solo nei ministri, ma anche nei laici.

d) La consapevolezza delle proprie capacità e dei propri limiti è un requisito per impegnarsi nel ministero ordinato con uno stile di corresponsabilità. Per questo la formazione umana deve garantire un percorso di conoscenza realistica di sé, che si integri con la crescita culturale, spirituale e apostolica. In tale percorso, non va sottovalutato l'apporto della famiglia di origine e della comunità cristiana, entro cui il giovane ha maturato la vocazione, e di altre famiglie che accompagnano la sua crescita.

Questioni da affrontare

e) Nella prospettiva della formazione di tutti i battezzati per una Chiesa sinodale, quella di diaconi e preti richiede particolare attenzione. È stata ampiamente espressa la richiesta che i seminari o altri percorsi di formazione dei candidati al ministero siano collegati alla vita quotidiana delle comunità. Occorre evitare i rischi del formalismo e dell'ideologia che portano ad atteggiamenti autoritari e impediscono una vera crescita vocazionale. Il

ripensamento degli stili e dei percorsi formativi richiede un'ampia opera di revisione e di confronto.

f) Sono state espresse valutazioni diverse sul celibato dei presbiteri. Tutti ne apprezzano il valore carico di profezia e la testimonianza di conformazione a Cristo; alcuni chiedono se la sua convenienza teologica con il ministero presbiterale debba necessariamente tradursi nella Chiesa latina in un obbligo disciplinare, soprattutto dove i contesti ecclesiali e culturali lo rendono più difficile. Si tratta di un tema non nuovo, che richiede di essere ulteriormente ripreso.

Proposte

g) Nelle Chiese latine il diaconato permanente è stato attuato in modi diversi nei vari contesti ecclesiali. Alcune Chiese locali non l'hanno introdotto affatto; in altre, si teme che i diaconi vengano percepiti come una sorta di rimedio alla carenza di preti. Talvolta la loro ministerialità si esprime nella liturgia piuttosto che nel servizio ai poveri e bisognosi della comunità. Si raccomanda pertanto di effettuare una valutazione sull'attuazione del ministero diaconale dopo il Concilio Vaticano II.

h) Sotto il profilo teologico, emerge l'esigenza di comprendere il diaconato anzitutto in se stesso, e non solo come una tappa di accesso al presbiterato. Lo stesso uso linguistico di qualificare come "permanente" la forma primaria di diaconato, per distinguerla da quella "transitoria", è la spia di un cambio di prospettiva non ancora adeguatamente realizzato.

i) Le incertezze che circondano la teologia del ministero diaconale sono dovute anche al fatto che nella Chiesa latina esso è stato ripristinato come grado proprio e permanente della gerarchia solo a partire dal Concilio Vaticano II. Una più approfondita riflessione a riguardo consentirà di illuminare anche la questione dell'accesso delle donne al diaconato.

j) Si richiede una verifica approfondita della formazione al ministero ordinato alla luce della prospettiva della Chiesa sinodale missionaria. Ciò implica la revisione della *Ratio fundamentalis* che ne determina il profilo. Raccomandiamo allo stesso tempo di curare la formazione permanente dei presbiteri e dei diaconi in senso sinodale.

k) La dimensione della trasparenza e la cultura del rendiconto rappresentano un elemento di cruciale importanza per procedere nella costruzione di una Chiesa sinodale. Chiediamo alle Chiese locali di identificare processi

e strutture che permettano una regolare verifica delle modalità di esercizio del ministero di sacerdoti e diaconi che svolgono ruoli di responsabilità. Istituti già esistenti, come gli organismi di partecipazione o le visite pastorali, possono costituire il punto di partenza per questo lavoro, curando il coinvolgimento della comunità. In ogni caso, tali forme dovranno essere adattate ai contesti locali e alle diverse culture, per non risultare un intralcio o un appesantimento burocratico. Per questo l'ambito regionale o continentale potrebbe essere quello più opportuno per un loro discernimento.

1) Si consideri, valutando caso per caso e a seconda dei contesti, l'opportunità di inserire presbiteri che hanno lasciato il ministero in un servizio pastorale che valorizzi la loro formazione e la loro esperienza.

12. Il Vescovo nella comunione ecclesiale

Convergenze

a) Nella prospettiva del Concilio Vaticano II i Vescovi, come successori degli Apostoli, sono posti al servizio della comunione che si realizza nella Chiesa locale, tra le Chiese e con la Chiesa tutta intera. La figura del Vescovo può dunque adeguatamente essere compresa nell'intreccio delle relazioni con la porzione del Popolo di Dio a lui affidata, con il presbiterio e con i diaconi, con le persone consacrate, con gli altri Vescovi e con il Vescovo di Roma, in una prospettiva sempre orientata alla missione.

b) Il Vescovo è, nella sua Chiesa, il primo responsabile dell'annuncio del Vangelo e della liturgia. Guida la comunità cristiana e promuove la cura dei poveri e la difesa degli ultimi. Quale principio visibile di unità, ha in particolare il compito di discernere e coordinare i diversi carismi e ministeri suscitati dallo Spirito per l'annuncio del Vangelo e il bene comune della comunità. Tale ministero viene realizzato in modo sinodale quando il governo è esercitato nella corresponsabilità, la predicazione dall'ascolto del Popolo fedele di Dio, la santificazione e la celebrazione liturgica dall'umiltà e dalla conversione.

c) Il Vescovo ha un ruolo insostituibile nell'avviare e animare il processo sinodale nella Chiesa locale, promuovendo la circolarità tra "tutti, alcuni e uno". Il ministero episcopale (l'uno) valorizza la partecipazione di "tutti" i fedeli, grazie all'apporto di "alcuni" più direttamente coinvolti in processi di discernimento e di decisione (organismi di partecipazione e di governo).

La convinzione con cui il Vescovo assume la prospettiva sinodale e lo stile con cui esercita l'autorità influenzano in modo determinante la partecipazione di preti e diaconi, laici e laiche, consacrate e consacrati. Per tutti, il Vescovo è chiamato a essere esempio di sinodalità.

d) Nei contesti in cui la Chiesa è percepita come famiglia di Dio, il Vescovo è considerato come il padre di tutti; nelle società secolarizzate invece si sperimenta una crisi della sua autorità. È importante non perdere il riferimento alla natura sacramentale dell'episcopato, per non assimilare la figura del Vescovo a un'autorità civile.

e) Le attese nei confronti del Vescovo spesso sono molto alte, e molti Vescovi lamentano un sovraccarico di impegni amministrativi e giuridici, che rende difficile realizzare in pieno la loro missione. Anche il Vescovo deve fare i conti con la propria fragilità e i propri limiti e non sempre trova sostegno umano e supporto spirituale. Non è rara l'esperienza sofferta di una certa solitudine. Per questo è importante da un lato tornare a mettere al centro dell'attenzione gli aspetti essenziali della missione del Vescovo, dall'altro coltivare un'autentica fraternità fra Vescovi e con il presbiterio.

Questioni da affrontare

f) Sul piano teologico, va maggiormente approfondito il significato del legame di reciprocità tra il Vescovo e la Chiesa locale. Egli è chiamato a guidarla e, nello stesso tempo, a riconoscere e custodire la ricchezza della sua storia, della sua tradizione e dei carismi in essa presenti.

g) Va approfondita la questione del rapporto tra sacramento dell'Ordine e giurisdizione, alla luce del magistero conciliare di *Lumen gentium* e degli insegnamenti più recenti, come la Costituzione apostolica *Praedicate Evangelium*, per precisare i criteri teologici e canonici che sono alla base del principio di condivisione delle responsabilità del Vescovo e determinare ambiti, forme e implicazioni della corresponsabilità.

h) Alcuni Vescovi manifestano disagio quando viene loro richiesto di intervenire su questioni di fede e di morale su cui nell'episcopato non c'è pieno accordo. È necessario riflettere ulteriormente sulla relazione tra collegialità episcopale e diversità di vedute teologiche e pastorali.

i) Una cultura della trasparenza e il rispetto delle procedure previste per la tutela dei minori e delle persone vulnerabili sono parte integrante di una Chiesa sinodale. È necessario sviluppare ulteriormente strutture dedi-

cate alla prevenzione degli abusi. La questione delicata della gestione degli abusi pone molti Vescovi nella difficoltà di conciliare il ruolo di padre e quello di giudice. Si chiede di valutare l'opportunità di affidare il compito giudiziale a un'altra istanza, da precisare canonicamente.

Proposte

j) Siano attivati, in forme giuridicamente da definire, strutture e processi di verifica regolare dell'operato del Vescovo, con riferimento allo stile della sua autorità, all'amministrazione economica dei beni della diocesi, al funzionamento degli organismi di partecipazione e alla tutela nei confronti di ogni tipo di abuso. La cultura del rendiconto è parte integrante di una Chiesa sinodale che promuove la corresponsabilità, oltre che un possibile presidio contro gli abusi.

k) Si richiede di rendere obbligatorio il Consiglio episcopale (can. 473 §4) e il Consiglio pastorale diocesano o eparchiale (CIC can. 511, CCEU can. 272) e di rendere più operativi, anche a livello di diritto, gli organismi diocesani di corresponsabilità.

l) L'Assemblea chiede di avviare una verifica dei criteri di selezione dei candidati all'episcopato, equilibrando l'autorità del Nunzio apostolico con la partecipazione della Conferenza Episcopale. Si richiede anche di ampliare la consultazione del Popolo di Dio, ascoltando un maggior numero di laici e laiche, consacrate e consacrati e avendo cura di evitare pressioni inopportune.

m) Molti Vescovi manifestano l'esigenza di ripensare il funzionamento e rafforzare la struttura delle Metropoli (province ecclesiastiche) e delle Regioni, perché siano espressione concreta di collegialità in un territorio e ambiti in cui i Vescovi possano fare esperienza di fraternità, sostegno reciproco, trasparenza e più ampia consultazione.

13. Il Vescovo di Roma nel Collegio dei Vescovi

Convergenze

a) La dinamica sinodale getta nuova luce anche sul ministero del Vescovo di Roma. La sinodalità, infatti, articola in modo sinfonico le dimensioni comunitaria ("tutti"), collegiale ("alcuni") e personale ("uno") della Chiesa a livello locale, regionale e universale. In tale visione, il ministero petrino

del Vescovo di Roma è intrinseco alla dinamica sinodale, come lo sono pure l'aspetto comunitario che include tutto il Popolo di Dio e la dimensione collegiale del ministero episcopale. Per questo, sinodalità, collegialità e primato si richiamano a vicenda: il primato presuppone l'esercizio della sinodalità e della collegialità, così come entrambe implicano l'esercizio del primato.

b) La promozione dell'unità di tutti i cristiani è un aspetto essenziale del ministero del Vescovo di Roma. Il cammino ecumenico ha permesso di approfondire la comprensione del ministero del Successore di Pietro e deve continuare a farlo anche in futuro. Le risposte all'invito rivolto da S. Giovanni Paolo II nell'enciclica *Ut unum sint*, come pure le conclusioni dei dialoghi ecumenici, possono aiutare alla comprensione cattolica del primato, della collegialità, della sinodalità e delle loro relazioni reciproche.

c) La riforma della Curia Romana è un aspetto importante del percorso sinodale della Chiesa cattolica. La Costituzione apostolica *Praedicate Evangelium* insiste sul fatto che «la Curia Romana non si colloca tra il Papa e i Vescovi, piuttosto si pone al servizio di entrambi secondo le modalità che sono proprie della natura di ciascuno» (PE I.8). Promuove una riforma basata sulla «vita di comunione» (PE I.4) e su una «salutare decentralizzazione» (EG 16, cit. in PE II.2). Il fatto che molti membri dei Dicasteri romani siano Vescovi diocesani esprime la cattolicità della Chiesa e dovrebbe favorire la relazione tra la Curia e le Chiese locali. L'effettiva attuazione della *Praedicate Evangelium* potrà favorire una maggiore sinodalità in seno alla Curia, sia tra i diversi Dicasteri sia in ognuno di essi.

Questioni da affrontare

d) Viene richiesto un approfondimento sul modo in cui una rinnovata comprensione dell'episcopato all'interno di una Chiesa sinodale incida sul ministero del Vescovo di Roma e sul ruolo della Curia Romana. Tale questione ha significative ricadute sul modo di vivere la corresponsabilità nel governo della Chiesa. A livello universale, il *Codice di Diritto Canonico* e il *Codice dei Canonici delle Chiese Orientali* offrono disposizioni per un esercizio più collegiale del ministero papale. Queste potrebbero essere ulteriormente sviluppate nella pratica e rafforzate in un futuro aggiornamento di entrambi i testi.

e) La sinodalità può fare luce sulle modalità di collaborazione del collegio dei Cardinali al ministero petrino e sulle forme attraverso cui promuovere il loro discernimento collegiale nei Concistori ordinari e straordinari.

f) È importante per il bene della Chiesa studiare i modi più opportuni per favorire la mutua conoscenza e i legami di comunione tra i membri del Collegio dei Cardinali, tenuto conto anche della loro diversità di provenienza e di cultura.

Proposte

g) Le Visite *ad limina Apostolorum* sono il momento più alto delle relazioni dei Pastori delle Chiese locali con il Vescovo di Roma e con i suoi più stretti collaboratori nella Curia Romana. Si riveda la forma in cui si realizzano in modo da renderle sempre di più occasioni di uno scambio aperto e reciproco che favorisca la comunione e un vero esercizio di collegialità e sinodalità.

h) Alla luce della configurazione sinodale della Chiesa, è necessario che i Dicasteri della Curia Romana valorizzino la consultazione dei Vescovi, per una maggiore attenzione alla diversità di situazioni e un ascolto più attento della voce delle Chiese locali.

i) Appare opportuno prevedere forme di valutazione dell'operato dei Rappresentanti Pontifici da parte delle Chiese locali dei Paesi dove svolgono la loro missione, al fine di agevolare e perfezionare il loro servizio.

j) Si propone di valorizzare e rafforzare l'esperienza del Consiglio dei Cardinali (C-9) come consiglio sinodale a servizio del ministero petrino.

k) Alla luce dell'insegnamento del Concilio Vaticano II, occorre esaminare attentamente se è opportuno ordinare i prelati della Curia romana Vescovi.

PARTE III

TESSERE LEGAMI, COSTRUIRE COMUNITÀ

14. Un approccio sinodale alla formazione

Convergenze

a) Prendersi cura della propria formazione è la risposta che ogni battezzato è chiamato a dare ai doni del Signore, per far fruttificare i talenti ricevuti e metterli a servizio di tutti. Il tempo che il Signore ha dedicato alla formazione dei discepoli rivela l'importanza di questa azione ecclesiale, spesso poco appariscente ma decisiva per la missione. Sentiamo di espri-

mere una parola di ringraziamento e incoraggiamento a tutti coloro che sono impegnati in questo ambito e li invitiamo a cogliere gli elementi di novità che emergono dal cammino sinodale della Chiesa.

b) Il modo in cui Gesù ha formato i discepoli costituisce il modello a cui riferirci. Egli non si è limitato a impartire qualche insegnamento, ma ha condiviso con loro la vita. Con la sua preghiera ha suscitato la domanda: “Insegnaci a pregare”; sfamando le folle ha insegnato a non congedare i bisognosi; camminando verso Gerusalemme, ha indicato la via della Croce. Dal Vangelo impariamo che la formazione non è solo né primariamente un potenziamento delle proprie capacità: essa è conversione alla logica del Regno che può rendere feconde anche le sconfitte e i fallimenti.

c) Il Santo Popolo di Dio non è solo oggetto, ma è prima di tutto soggetto corresponsabile della formazione. La prima formazione, di fatto, avviene in famiglia. È lì che non di rado riceviamo il primo annuncio della fede, nella lingua – anzi nel dialetto – dei nostri genitori e dei nostri nonni. L’apporto di coloro che svolgono un ministero nella Chiesa deve dunque intrecciarsi con la sapienza dei semplici in un’alleanza educativa che è indispensabile alla comunità. È questo il primo segno di una formazione intesa in senso sinodale

d) Nell’iniziazione cristiana troviamo le grandi linee direttrici per i percorsi formativi. Al centro della formazione c’è l’approfondimento del *kerygma*, cioè dell’incontro con Gesù Cristo che ci offre il dono di una nuova vita. La logica catecumenale ci ricorda che siamo tutti peccatori chiamati alla santità. Per questo ci impegniamo in cammini di conversione che il sacramento della Riconciliazione porta a compimento e alimentiamo il desiderio della santità, sostenuti da un gran numero di testimoni.

e) Gli ambiti in cui la formazione del Popolo di Dio si declina sono molti. Oltre alla formazione teologica, è stata menzionata quella relativa a una serie di competenze specifiche: esercizio della corresponsabilità, ascolto, discernimento, dialogo ecumenico e interreligioso, servizio ai poveri e cura della casa comune, impegno come “missionari digitali”, facilitazione dei processi di discernimento e conversazione nello Spirito, costruzione del consenso e risoluzione dei conflitti. Va dedicata particolare attenzione alla formazione catechetica dei bambini e dei giovani, che dovrebbe comportare la partecipazione attiva della comunità.

f) La formazione per una Chiesa sinodale richiede di essere intrapresa in modo sinodale: tutto il Popolo di Dio si forma insieme mentre cammina

insieme. Occorre superare la mentalità di delega che si ritrova in tanti ambiti della pastorale. Una formazione in chiave sinodale ha lo scopo di permettere al Popolo di Dio di vivere pienamente la propria vocazione battesimale, in famiglia, nei luoghi di lavoro, in ambito ecclesiale, sociale e intellettuale, e di rendere ciascuno capace di partecipare attivamente alla missione della Chiesa secondo i propri carismi e la propria vocazione.

Questioni da affrontare

g) Raccomandiamo di approfondire il tema dell'educazione affettiva e sessuale, per accompagnare i giovani nel loro cammino di crescita e per sostenere la maturazione affettiva di coloro che sono chiamati al celibato e alla castità consacrata. La formazione in questi ambiti è un aiuto necessario in tutte le stagioni della vita.

h) È importante approfondire il dialogo tra le scienze umane, soprattutto la psicologia, e la teologia, per una comprensione dell'esperienza umana che non si limiti a giustapporre i loro apporti, ma li integri in una sintesi più matura.

i) Il Popolo di Dio deve essere ampiamente rappresentato nella formazione dei ministri ordinati, come già richiesto da Sinodi precedenti. Serve un'ampia revisione dei programmi formativi, con particolare attenzione al modo di valorizzare l'apporto femminile e il contributo delle famiglie.

j) Le Conferenze Episcopali sono incoraggiate a lavorare a livello regionale per creare insieme una cultura della formazione permanente, utilizzando tutte le risorse disponibili, compreso lo sviluppo di opzioni digitali.

Proposte

k) Alla luce della sinodalità, proponiamo di privilegiare, per quanto possibile, proposte formative congiunte rivolte a tutto il Popolo di Dio (laici, consacrati e ministri ordinati). Tocca alle diocesi incoraggiare questi progetti a livello locale. Incoraggiamo le Conferenze Episcopali a lavorare insieme a livello regionale per creare insieme una cultura della formazione permanente, utilizzando tutte le risorse disponibili, compreso lo sviluppo di opzioni digitali.

l) Le diverse componenti del Popolo di Dio siano rappresentate nei percorsi di formazione al ministero ordinato, secondo quanto già richiesto da Sinodi precedenti. Di particolare importanza è il coinvolgimento di figure femminili.

m) Servono adeguati processi di selezione dei candidati al ministero ordinato e si rispettino i requisiti relativi ai programmi propedeutici.

n) La formazione dei ministri ordinati va pensata in coerenza con una Chiesa sinodale, nei diversi contesti. Ciò richiede che i candidati al ministero, prima di intraprendere cammini specifici, abbiano maturato una reale, sebbene iniziale, esperienza di comunità cristiana. Il cammino formativo non dovrà creare un ambiente artificiale, separato dalla vita comune dei fedeli. Salvaguardando le esigenze della formazione al ministero, favorirà un autentico spirito di servizio al Popolo di Dio nella predicazione, nella celebrazione dei sacramenti e nell'animazione della carità. Ciò potrà richiedere una revisione della *Ratio Fundamentalis* per i sacerdoti e i diaconi permanenti.

o) In vista della prossima Sessione dell'Assemblea, si propone di realizzare una consultazione dei responsabili della formazione iniziale e permanente dei presbiteri per valutare la ricezione del processo sinodale e proporre i cambiamenti necessari per promuovere l'esercizio dell'autorità in uno stile appropriato a una Chiesa sinodale.

15. Discernimento ecclesiale e questioni aperte

Convergenze

a) L'esperienza della conversazione nello Spirito è stata arricchente per tutti coloro che vi hanno preso parte. In particolare si è apprezzato uno stile di comunicazione che privilegia la libertà nell'espressione dei propri punti di vista e l'ascolto reciproco. Ciò evita di passare troppo rapidamente a un dibattito basato sulla reiterazione dei propri argomenti, che non lascia lo spazio e il tempo per rendersi conto delle ragioni dell'altro.

b) Questo atteggiamento di fondo crea un contesto favorevole per approfondire questioni che risultano controverse anche all'interno della Chiesa, quali gli effetti antropologici delle tecnologie digitali e dell'intelligenza artificiale, la non violenza e la legittima difesa, le problematiche relative al ministero, i temi connessi con la corporeità e la sessualità e altri ancora.

c) Per sviluppare un autentico discernimento ecclesiale in questi e altri ambiti, è necessario integrare, alla luce della Parola di Dio e del Magistero, una base informativa più ampia e una componente riflessiva più articolata. Per evitare di rifugiarsi nella comodità di formule convenzionali, va istru-

ito un confronto con il punto di vista delle scienze umane e sociali, della riflessione filosofica e della elaborazione teologica.

d) Tra le questioni su cui è importante continuare la riflessione, vi è quella della relazione tra amore e verità e le ricadute che essa ha su molte questioni controverse. Tale relazione, prima di essere una sfida, è in realtà una grazia che abita la rivelazione cristologica. Gesù infatti ha portato a compimento la promessa che si legge nei salmi: «Amore e verità si incontreranno, giustizia e pace si baceranno. Verità germoglierà dalla terra e giustizia si affaccerà dal cielo» (*Sal* 85, 11-12).

e) Le pagine del Vangelo mostrano che Gesù incontra le persone nella unicità della loro storia e situazione. Egli non parte mai da pregiudizi o etichette, ma da una relazione autentica in cui si coinvolge con tutto se stesso, anche al prezzo di esporsi all'incomprensione e al rifiuto. Gesù ascolta sempre il grido di aiuto di chi ha bisogno, anche quando rimane inespresso; compie gesti che trasmettono amore e restituiscono fiducia; rende possibile con la sua presenza una nuova vita: chi lo incontra ne esce trasformato. Ciò avviene perché la verità di cui Gesù è portatore non è un'idea, ma la stessa presenza di Dio in mezzo a noi; e l'amore con cui agisce non è solo un sentimento, ma la giustizia del Regno che cambia la storia.

f) La difficoltà che incontriamo nel tradurre questa limpida visione evangelica in scelte pastorali è segno della nostra incapacità di vivere all'altezza del Vangelo e ci ricorda che non possiamo sostenere chi ha bisogno di aiuto se non attraverso la nostra conversione, personale e comunitaria. Se utilizziamo la dottrina con durezza e con atteggiamento giudicante, tradiamo il Vangelo; se pratichiamo una misericordia a buon mercato, non trasmettiamo l'amore di Dio. L'unità di verità e amore implica di farsi carico delle difficoltà dell'altro fino a farle proprie, come avviene tra veri fratelli e sorelle. Per questo tale unità può essere realizzata soltanto seguendo con pazienza la strada dell'accompagnamento.

g) Alcune questioni, come quelle relative all'identità di genere e all'orientamento sessuale, al fine vita, alle situazioni matrimoniali difficili, alle problematiche etiche connesse all'intelligenza artificiale, risultano controverse non solo nella società, ma anche nella Chiesa, perché pongono domande nuove. Talora le categorie antropologiche che abbiamo elaborato non sono sufficienti a cogliere la complessità degli elementi che emergono dall'esperienza o dal sapere delle scienze e richiedono affinamento e ulteriore

studio. È importante prendere il tempo necessario per questa riflessione e investirvi le energie migliori, senza cedere a giudizi semplificatori che feriscono le persone e il Corpo della Chiesa. Molte indicazioni sono già offerte dal magistero e attendono di essere tradotte in iniziative pastorali appropriate. Anche dove siano necessari ulteriori chiarimenti, il comportamento di Gesù, assimilato nella preghiera e nella conversione del cuore, ci indica la strada da seguire.

Questioni da affrontare

h) Riconosciamo la necessità di proseguire la riflessione ecclesiale sull'intreccio originario di amore e verità testimoniato da Gesù, in vista di una prassi ecclesiale che ne onori l'ispirazione.

i) Incoraggiamo gli esperti nei diversi campi del sapere a maturare una sapienza spirituale che consenta alla loro competenza specialistica di divenire un vero servizio ecclesiale. La sinodalità in questo ambito si esprime come disponibilità a pensare insieme a servizio della missione, nella diversità delle impostazioni, ma nell'armonia degli intenti.

j) Occorre identificare le condizioni che rendono possibile una ricerca teologica e culturale che sappia partire dall'esperienza quotidiana del Popolo Santo di Dio e si metta a suo servizio.

Proposte

k) Proponiamo di promuovere iniziative che consentano un discernimento condiviso su questioni dottrinali, pastorali ed etiche che sono controverse, alla luce della Parola di Dio, dell'insegnamento della Chiesa, della riflessione teologica e, valorizzando l'esperienza sinodale. Ciò può essere realizzato attraverso approfondimenti tra esperti di diverse competenze e provenienze in un contesto istituzionale che tuteli la riservatezza del dibattito e promuova la schiettezza del confronto, dando spazio, quando appropriato, anche alla voce delle persone direttamente toccate dalle controversie menzionate. Tale percorso dovrà essere avviato in vista della prossima Sessione sinodale.

16. Per una Chiesa che ascolta e accompagna

Convergenze

a) Ascolto è il termine che meglio esprime l'esperienza più intensa che ha caratterizzato i primi due anni del percorso sinodale e anche i lavori

dell'Assemblea. Lo fa nel duplice significato di ascolto dato e ricevuto, di mettersi in ascolto e di essere ascoltati. L'ascolto è un valore profondamente umano, un dinamismo di reciprocità, in cui offre un contributo al cammino dell'altro e ne riceve uno per il proprio.

b) Essere invitati a prendere la parola ed essere ascoltati nella Chiesa e dalla Chiesa è stata un'esperienza intensa e inattesa per molti di coloro che hanno partecipato al processo sinodale a livello locale, specie tra quanti subiscono forme di emarginazione nella società e anche nella comunità cristiana. Ricevere ascolto è un'esperienza di affermazione e riconoscimento della propria dignità: questo è uno strumento potente di attivazione delle risorse della persona e della comunità.

c) Mettere Gesù Cristo al centro della nostra vita richiede una certa abnegazione. In questa prospettiva, dare ascolto richiede la disponibilità a decentrarsi per lasciare spazio all'altro. Lo abbiamo sperimentato nella dinamica della conversazione nello Spirito. Si tratta di un esercizio ascetico esigente, che obbliga ciascuno a riconoscere i propri limiti e la parzialità del proprio punto di vista. Per questo apre una possibilità all'ascolto della voce dello Spirito di Dio che parla anche oltre i confini dell'appartenenza ecclesiale e può mettere in moto un cammino di cambiamento e di conversione.

d) Mettersi in ascolto ha una valenza cristologica: significa assumere l'atteggiamento di Gesù nei confronti delle persone che incontrava (cfr *Fil* 2, 6-11); ha anche una valenza ecclesiale, poiché a mettersi in ascolto è la Chiesa, attraverso l'operato di alcuni battezzati che non agiscono in nome proprio, ma della comunità.

e) Lungo il processo sinodale, la Chiesa ha incontrato molte persone e molti gruppi che chiedono di essere ascoltati e accompagnati. In primo luogo menzioniamo i giovani, la cui domanda di ascolto e accompagnamento è risuonata con forza nel Sinodo a loro dedicato (2018) e in questa Assemblea, che conferma la necessità di una opzione preferenziale per i giovani.

f) La Chiesa deve ascoltare con particolare attenzione e sensibilità la voce delle vittime e dei sopravvissuti agli abusi sessuali, spirituali, economici, istituzionali, di potere e di coscienza da parte di membri del clero o di persone con incarichi ecclesiali. L'ascolto autentico è un elemento fondamentale del cammino verso la guarigione, il pentimento, la giustizia e la riconciliazione.

g) L'Assemblea esprime la propria vicinanza e il proprio sostegno a tutti coloro che vivono una condizione di solitudine come scelta di fedeltà alla

tradizione e al magistero della Chiesa in materia matrimoniale e di etica sessuale, in cui riconoscono una fonte di vita. Le comunità cristiane sono invitate a essere loro particolarmente vicine, ascoltandole e accompagnandole nel loro impegno.

h) In modi diversi, anche le persone che si sentono emarginate o escluse dalla Chiesa, a causa della loro situazione matrimoniale, identità e sessualità chiedono di essere ascoltate e accompagnate, e che la loro dignità sia difesa. Nell'Assemblea si è percepito un profondo senso di amore, misericordia e compassione per le persone che sono o si sentono ferite o trascurate dalla Chiesa, che desiderano un luogo in cui tornare "a casa" e in cui sentirsi al sicuro, essere ascoltate e rispettate, senza temere di sentirsi giudicate. L'ascolto è un prerequisito per camminare insieme alla ricerca della volontà di Dio. L'Assemblea riafferma che i cristiani non possono mancare di rispetto per la dignità di nessuna persona.

i) Si rivolgono alla Chiesa in cerca di ascolto e accompagnamento anche persone che patiscono diverse forme di povertà, esclusione ed emarginazione all'interno di società in cui la disuguaglianza cresce inesorabilmente. Ascoltarle consente alla Chiesa di rendersi conto del loro punto di vista e di mettersi concretamente al loro fianco, ma soprattutto di lasciarsi evangelizzare da loro. Ringraziamo e incoraggiamo coloro che sono impegnati nel servizio dell'ascolto e dell'accompagnamento di quanti si trovano in carcere e hanno particolarmente bisogno di sperimentare l'amore misericordioso del Signore e di non sentirsi isolati dalla comunità. A nome della Chiesa essi realizzano le parole del Signore «ero in carcere e siete venuti a trovarmi» (*Mt 25, 36*).

j) Molte persone vivono una condizione di solitudine che spesso è vicina all'abbandono. Anziani e persone malate sono spesso invisibili nella società. Incoraggiamo le parrocchie e le comunità cristiane a farsi loro prossime ed ascoltarle. Le opere di misericordia ispirate alle parole evangeliche «ero [...] malato e mi avete visitato» (*Mt 25, 39*), hanno un profondo significato per le persone coinvolte e anche per fomentare i legami comunitari.

k) La Chiesa vuole ascoltare tutti, non solo coloro che sanno far sentire la propria voce con maggiore facilità. In alcune regioni, per motivi culturali e sociali, i membri di alcuni gruppi, come i giovani, le donne e le minoranze, possono trovare più difficile esprimersi con libertà. Anche l'esperienza di vivere in regimi oppressivi e dittatoriali erode la fiducia necessaria per

parlare liberamente. Lo stesso può accadere quando l'esercizio dell'autorità all'interno della comunità cristiana diventa oppressivo anziché liberatorio.

Questioni da affrontare

l) L'ascolto richiede un'accoglienza incondizionata. Questo non significa abdicare alla chiarezza nel presentare il messaggio di salvezza del Vangelo, né avallare qualsiasi opinione o posizione. Il Signore Gesù apriva nuovi orizzonti a coloro che ascoltava senza condizioni e siamo chiamati a fare altrettanto per condividere la Buona Notizia con coloro che incontriamo.

m) Diffuse in molte parti del mondo, le comunità di base o piccole comunità cristiane favoriscono le pratiche di ascolto dei e tra i battezzati. Siamo chiamati a valorizzarne il potenziale, esplorando anche come sia possibile adattare ai contesti urbani.

Proposte

n) Che cosa dovremmo cambiare perché coloro che si sentono esclusi possano sperimentare una Chiesa più accogliente? L'ascolto e l'accompagnamento non sono solo iniziative individuali, ma una forma di agire ecclesiale. Per questo devono trovare posto all'interno della programmazione pastorale ordinaria e della strutturazione operativa delle comunità cristiane ai diversi livelli, valorizzando anche l'accompagnamento spirituale. Una Chiesa sinodale non può rinunciare a essere una Chiesa che ascolta e questo impegno deve tradursi in azioni concrete.

o) La Chiesa non parte da zero, ma dispone già di numerose istituzioni e strutture che svolgono questo compito prezioso. Pensiamo ad esempio al capillare lavoro di ascolto e accompagnamento di poveri, emarginati, migranti e rifugiati realizzato dalle Caritas e da molte altre realtà legate alla vita consacrata o all'associazionismo laicale. Occorre operare per potenziare il loro legame con la vita della comunità, evitando che siano percepite come attività delegate ad alcuni.

p) Le persone che svolgono il servizio dell'ascolto e dell'accompagnamento, nelle sue diverse forme, hanno bisogno di una formazione adeguata, anche in base al tipo di persone con cui vengono a contatto, e di sentirsi sostenute dalla comunità. Dal canto suo, le comunità hanno bisogno di prendere piena consapevolezza del valore di un servizio esercitato a loro nome e di poter ricevere il frutto di questo ascolto. Allo scopo di dare

maggior evidenza a questo servizio, si propone l'istituzione di un ministero dell'ascolto e dell'accompagnamento fondato sul Battesimo, adattato ai diversi contesti. Le modalità del suo conferimento promuoveranno un maggior coinvolgimento della comunità.

q) Si incoraggia il SECAM (Simposio delle Conferenze Episcopali dell'Africa e del Madagascar) a promuovere un discernimento teologico e pastorale sul tema della poligamia e sull'accompagnamento delle persone in unioni poligamiche che si avvicinano alla fede.

17. Missionari nell'ambiente digitale

Convergenze

a) La cultura digitale rappresenta un cambiamento fondamentale nel modo in cui concepiamo la realtà e ci relazioniamo con noi stessi, tra di noi, con l'ambiente che ci circonda e anche con Dio. L'ambiente digitale modifica i nostri processi di apprendimento, la percezione del tempo, dello spazio, del corpo, delle relazioni interpersonali e il nostro intero modo di pensare. Il dualismo tra reale e virtuale non descrive adeguatamente la realtà e l'esperienza di tutti noi, soprattutto dei più giovani, i cosiddetti "nativi digitali".

b) La cultura digitale, quindi, non è tanto un'area distinta della missione, quanto una dimensione cruciale della testimonianza della Chiesa nella cultura contemporanea. Per questo riveste un significato particolare in una Chiesa sinodale.

c) I missionari sono sempre partiti con Cristo verso nuove frontiere, preceduti e spinti dall'azione dello Spirito. Oggi tocca a noi raggiungere la cultura attuale in tutti gli spazi in cui le persone cercano senso e amore, compresi i loro telefoni cellulari e tablet.

d) Non possiamo evangelizzare la cultura digitale senza averla prima compresa. I giovani, e tra di loro i seminaristi, i giovani preti e i giovani consacrati e consacrate, che spesso ne hanno una esperienza diretta profonda, sono i più adatti per portare avanti la missione della Chiesa nell'ambiente digitale, oltre che per accompagnare il resto della comunità, compresi i pastori, a una maggior familiarità con le sue dinamiche.

e) All'interno del processo sinodale, le iniziative del Sinodo digitale (Progetto "La Chiesa ti ascolta"), mostrano le potenzialità dell'ambiente

digitale in chiave missionaria, la creatività e la generosità di coloro che vi si impegnano e l'importanza di offrire loro formazione, accompagnamento, possibilità di confronto tra pari e collaborazione.

Questioni da affrontare

f) Internet è sempre più presente nella vita dei ragazzi e delle famiglie. Sebbene abbia un grande potenziale per migliorare la nostra vita, può anche causare danni e ferite, ad esempio attraverso bullismo, disinformazione, sfruttamento sessuale e dipendenza. È urgente riflettere su come la comunità cristiana possa sostenere le famiglie nel garantire che lo spazio online sia non solo sicuro, ma anche spiritualmente vivificante.

g) Ci sono molte iniziative online legate alla Chiesa di grande valore e utilità, che forniscono un'eccellente catechesi e formazione alla fede. Purtroppo ci sono anche siti in cui le tematiche legate alla fede sono affrontate in modo superficiale, polarizzato e persino carico di odio. Come Chiesa e come singoli missionari digitali abbiamo il dovere di chiederci come garantire che la nostra presenza online costituisca un'esperienza di crescita per coloro con cui comunichiamo.

h) Le iniziative apostoliche online hanno una portata e un raggio d'azione che si estende oltre i confini territoriali tradizionalmente intesi. Questo solleva importanti quesiti su come possano essere regolamentate e a quale autorità ecclesiastica competa la vigilanza.

i) Dobbiamo anche considerare le implicazioni della nuova frontiera missionaria digitale per il rinnovamento delle strutture parrocchiali e diocesane esistenti. In un mondo sempre più digitale, come evitare di rimanere prigionieri della logica della conservazione e liberare invece energie per nuove forme di esercizio della missione?

j) La pandemia da COVID-19 ha stimolato la creatività pastorale online, contribuendo a ridurre gli effetti dell'esperienza di isolamento e solitudine vissuta in particolare da anziani e membri vulnerabili delle comunità. Anche le istituzioni educative cattoliche hanno utilizzato efficacemente le piattaforme online per continuare a offrire formazione e catechesi durante i lockdown. È bene che valutiamo che cosa questa esperienza ci ha insegnato e quali possano essere i benefici duraturi per la missione della Chiesa nell'ambiente digitale.

k) Molti giovani, che pure cercano la bellezza, hanno abbandonato gli spazi fisici della Chiesa in cui cerchiamo di invitarli a favore degli spazi

online. Ciò implica la ricerca di modi nuovi per coinvolgerli e offrire loro formazione e catechesi. Si tratta di un tema su cui riflettere pastoralmente.

Proposte

l) Proponiamo che le Chiese offrano riconoscimento, formazione e accompagnamento ai missionari digitali già operanti, facilitando anche l'incontro tra di loro.

m) È importante creare reti collaborative di influencer che includano persone di altre religioni o che non professano alcuna fede, ma collaborano a cause comuni per la promozione della dignità della persona umana, della giustizia e della cura della casa comune.

18. Organismi di partecipazione

Convergenze

a) In quanto membri del Popolo fedele di Dio, tutti i battezzati sono corresponsabili della missione, ciascuno secondo la sua vocazione, con la sua esperienza e competenza; pertanto, tutti contribuiscono a immaginare e decidere passi di riforma delle comunità cristiane e della Chiesa tutta, così che essa viva “la dolce e confortante gioia di evangelizzare”. La sinodalità, nella composizione e nel funzionamento degli organismi in cui prende corpo, ha come finalità la missione. La corresponsabilità è per la missione: questo attesta che si è davvero riuniti nel nome di Gesù, questo affranca gli organismi di partecipazione da involuzioni burocratiche e da logiche mondane di potere, questo rende fruttuoso il riunirsi.

b) Alla luce del magistero recente (in particolare *Lumen gentium* e *Evangelii gaudium*), questa corresponsabilità di tutti nella missione deve essere il criterio alla base della strutturazione delle comunità cristiane e dell'intera Chiesa locale con tutti i suoi servizi, in tutte le sue istituzioni, in ogni suo organismo di comunione (cfr *1 Cor 12, 4-31*). Il giusto riconoscimento della responsabilità dei laici per la missione nel mondo non può diventare il pretesto per attribuire ai soli Vescovi e preti la cura della comunità cristiana.

c) L'autorità per eccellenza è quella della Parola di Dio, che deve ispirare ogni incontro degli organismi di partecipazione, ogni consultazione e ogni processo decisionale. Perché questo accada è necessario che, ad ogni

livello, il riunirsi attinga senso e forza dall'Eucaristia e si svolga alla luce della Parola ascoltata e condivisa nella preghiera.

d) La composizione dei vari Consigli per il discernere e il decidere di una comunità missionaria sinodale deve prevedere la presenza di uomini e donne che vantino un profilo apostolico; che si distinguano anzitutto non per una frequentazione assidua di spazi ecclesiali, ma per una genuina testimonianza evangelica nelle realtà più ordinarie della vita. Il Popolo di Dio è tanto più missionario, quanto più capace di far risuonare in sé, anche negli organismi di partecipazione, le voci di quanti già vivono la missione abitando il mondo e le sue periferie.

Questioni da affrontare

e) Alla luce di quanto abbiamo condiviso, riteniamo importante riflettere su come promuovere la partecipazione nei vari Consigli, soprattutto quando i praticanti ritengono di non essere all'altezza del compito. La sinodalità cresce nel coinvolgimento di ogni membro in processi di discernimento e decisione per la missione della Chiesa: in tal senso ci edificano e incoraggiano molte piccole comunità cristiane nelle Chiese emergenti, che vivono un quotidiano "corpo a corpo" fraterno intorno alla Parola e all'Eucaristia,

f) Nella composizione degli organismi di partecipazione non possiamo ulteriormente procrastinare il compito affidato da Papa Francesco in *Amoris laetitia*. La partecipazione di uomini e donne che vivono vicende affettive e coniugali complesse « può esprimersi in diversi servizi ecclesiali: occorre perciò discernere quali delle diverse forme di esclusione attualmente praticate in ambito liturgico, pastorale, educativo e istituzionale possano essere superate » (n. 299). Il discernimento in questione riguarda anche l'esclusione da organismi di partecipazione della comunità parrocchiale e diocesana, praticata in non poche Chiese locali.

g) Nella prospettiva dall'originalità evangelica della comunione ecclesiale: come possiamo intrecciare l'aspetto consultivo e quello deliberativo della sinodalità? Sulla base della configurazione carismatica e ministeriale del Popolo di Dio: come integriamo nei vari organismi di partecipazione i compiti di consigliare, discernere, decidere?

Proposte

h) Sulla base della comprensione del Popolo di Dio quale soggetto attivo della missione di evangelizzazione, si codifichi l'obbligatorietà dei Consigli

Pastorali nelle comunità cristiane e nelle Chiese locali. Insieme, si potenzino gli organismi di partecipazione, con un'adeguata presenza di laici e laiche, con l'attribuzione di funzioni di discernimento in vista di decisioni realmente apostoliche.

i) Gli organismi di partecipazione rappresentano il primo ambito in cui vivere la dinamica del rendiconto di chi esercita compiti di responsabilità. Mentre li incoraggiamo nel loro impegno, li invitiamo a praticare la cultura del rendiconto nei confronti della comunità di cui sono espressione.

19. I raggruppamenti di Chiese nella comunione di tutta la Chiesa

Convergenze

a) Siamo persuasi che ogni Chiesa, all'interno della comunione delle Chiese, abbia molto da offrire, perché lo Spirito Santo distribuisce con abbondanza i suoi doni per l'utilità comune. Se guardiamo alla Chiesa come Corpo di Cristo, comprendiamo più facilmente che le varie membra sono interdipendenti e condividono la stessa vita: «se un membro soffre, tutte le membra soffrono insieme; e se un membro è onorato, tutte le membra gioiscono con lui» (1 Cor 12, 26). Vogliamo pertanto sviluppare gli atteggiamenti spirituali che nascono da questo sguardo: l'umiltà e la generosità, il rispetto e la condivisione. Importanti sono anche la disponibilità a crescere nella conoscenza reciproca e a predisporre le strutture necessarie perché lo scambio di ricchezze spirituali, discepoli missionari e beni materiali possa diventare una realtà concreta

b) Il tema dei raggruppamenti di Chiese locali si è rivelato fondamentale per un pieno esercizio della sinodalità nella Chiesa. Nel rispondere alla domanda su come configurare le istanze di sinodalità e collegialità che coinvolgono raggruppamenti di Chiese locali, l'Assemblea ha convenuto sull'importanza del discernimento ecclesiale compiuto dalle Conferenze Episcopali e dalle Assemblee continentali per un corretto svolgimento della prima fase del processo sinodale.

c) Il processo sinodale ha mostrato come gli organismi previsti dal *Codice di Diritto Canonico* e dal *Codice dei Canoni per le Chiese Orientali* dispieghino con più efficacia la loro funzione quando sono compresi a partire dalle Chiese locali. Il fatto che la Chiesa (*Ecclesia tota*) sia una comunione di Chiese richiede che ogni Vescovo percepisca e viva la sollecitudine per

tutte le Chiese (*sollicitudo omnium Ecclesiarum*) come aspetto costitutivo del suo ministero di pastore di una Chiesa.

d) La prima fase del processo sinodale ha messo in evidenza il ruolo determinante delle Conferenze Episcopali e ha fatto emergere la necessità di una istanza di sinodalità e collegialità a livello continentale. Gli organismi che operano a questi livelli concorrono all'esercizio della sinodalità nel rispetto delle realtà locali e dei processi di inculturazione. L'Assemblea ha espresso fiducia nella possibilità di evitare in questo modo il rischio di uniformità e di centralismo nel governo della Chiesa.

Questioni da affrontare

e) Prima di creare nuove strutture, avvertiamo l'esigenza di rafforzare e rivitalizzare quelle già esistenti. Occorre inoltre studiare, sul piano ecclesiologico e canonico, le implicazioni di una riforma delle strutture relative ai raggruppamenti di Chiese perché assumano un carattere più compiutamente sinodale.

f) Guardando alle pratiche sinodali della Chiesa del primo millennio, si propone di studiare come si possano recuperare nell'ordinamento canonico attuale le istituzioni antiche, armonizzandole con quelle di nuova creazione, come le Conferenze Episcopali.

g) Consideriamo necessario un ulteriore approfondimento della natura dottrinale e giuridica delle Conferenze Episcopali, riconoscendo la possibilità di un'azione collegiale anche rispetto a questioni di dottrina che emergono in ambito locale, riaprendo così la riflessione sul motuproprio *Apostolos suos*.

h) Si rivedano i canoni riferiti ai concili particolari (plenari e provinciali), per realizzare attraverso di essi una maggiore partecipazione del Popolo di Dio, sull'esempio della dispensa ottenuta nel caso del recente concilio plenario dell'Australia.

Proposte

i) Tra le strutture già previste dal Codice, proponiamo di rafforzare la provincia ecclesiastica o metropolia, come luogo di comunione delle Chiese locali di un territorio.

j) Sulla base degli approfondimenti richiesti circa la configurazione dei raggruppamenti di Chiese, si dia attuazione all'esercizio della sinodalità a livello regionale, nazionale e continentale.

k) Dove necessario suggeriamo la creazione di province ecclesiastiche internazionali, a beneficio dei Vescovi che non appartengono ad alcuna conferenza episcopale e per promuovere la comunione tra Chiese al di là dei confini nazionali.

l) Nei Paesi di rito latino in cui è presente anche una gerarchia delle Chiese orientali cattoliche, si includano i Vescovi orientali nelle Conferenze Episcopali nazionali, rimanendo integra la loro autonomia governativa stabilita dal proprio Codice.

m) Si elabori una configurazione canonica delle Assemblee continentali che, nel rispetto della peculiarità di ogni continente, tenga nel dovuto conto la partecipazione delle Conferenze Episcopali e quella delle Chiese, con propri delegati che rendano presente la varietà del Popolo fedele di Dio.

20. Sinodo dei Vescovi e Assemblea ecclesiale

Convergenze

a) Anche quando ha sperimentato la fatica di “camminare insieme”, l’Assemblea ha percepito la gioia evangelica di essere Popolo di Dio. Le novità proposte per questo momento del cammino sinodale sono state accolte generalmente con favore. Le più evidenti sono: il passaggio della celebrazione del Sinodo da evento a processo (come indicato dalla costituzione apostolica *Episcopalis communio*); la presenza di altri membri, donne e uomini, accanto ai Vescovi; la presenza attiva dei delegati fraterni; il ritiro spirituale in preparazione all’Assemblea; le celebrazioni dell’Eucaristia in San Pietro; il clima di preghiera e il metodo della conversazione nello Spirito; la disposizione stessa dell’Assemblea nell’Aula Paolo VI.

b) L’Assemblea del Sinodo dei Vescovi, conservando il proprio carattere eminentemente episcopale, ha manifestato bene in questa occasione il legame intrinseco fra la dimensione sinodale della vita della Chiesa (la partecipazione di tutti), la dimensione collegiale (la sollecitudine dei Vescovi per la Chiesa intera), la dimensione primaziale (il servizio del Vescovo di Roma, garante di comunione).

c) Il processo sinodale è stato ed è un tempo di grazia che ci ha incoraggiati. Dio ci sta offrendo l’occasione di sperimentare una nuova cultura della sinodalità, capace di orientare la vita e la missione della Chiesa. È stato ricordato però che non basta creare strutture di corresponsabilità se

manca la conversione personale a una sinodalità missionaria. Le istanze sinodali, a ogni livello, non riducono la responsabilità personale di coloro che sono chiamati a prendervi parte, in forza del loro ministero e dei loro carismi, ma la sollecitano ulteriormente.

Questioni da affrontare

d) La presenza di altri membri, oltre ai Vescovi, in qualità di testimoni del cammino sinodale è stata apprezzata. Resta tuttavia aperta la domanda circa l'incidenza della loro presenza come membri a pieno titolo sul carattere episcopale dell'Assemblea. Alcuni vedono il rischio che non sia adeguatamente compreso il compito specifico dei Vescovi. Andranno anche chiariti in base a quali criteri i membri non Vescovi possono essere chiamati a far parte dell'Assemblea.

e) Sono state segnalate esperienze come la Prima Assemblea Ecclesiale di America Latina e Caraibi, gli Organismi del Popolo di Dio in Brasile, il Concilio plenario australiano. Resta da individuare e approfondire come articolare in futuro sinodalità e collegialità, distinguendo (senza indebite separazioni) l'apporto di tutti i membri del Popolo di Dio all'elaborazione delle decisioni e il compito specifico dei Vescovi. L'articolazione di sinodalità, collegialità, primato non va interpretata in forma statica o lineare, ma secondo una circolarità dinamica, in una corresponsabilità differenziata.

f) Se a livello regionale è possibile pensare a passaggi successivi (un'assemblea ecclesiale seguita da un'assemblea episcopale), si ritiene opportuno chiarire come ciò possa essere proposto in riferimento alla Chiesa cattolica nel suo insieme. Alcuni ritengono che la formula adottata in questa Assemblea risponda a questa esigenza, altri prospettano di far seguire a un'assemblea ecclesiale un'assemblea episcopale per concludere il discernimento, altri ancora preferiscono di riservare ai Vescovi il ruolo di membri dell'assemblea sinodale.

g) Andrà anche approfondito e chiarito il modo in cui esperti di diverse discipline, in particolare teologi e canonisti, possono dare il loro apporto ai lavori dell'assemblea sinodale e ai processi di una Chiesa sinodale.

h) Occorrerà anche riflettere sul modo in cui Internet e la comunicazione mediatica agiscono sui processi sinodali.

Proposte

i) Si assicuri una valutazione dei processi sinodali a tutti i livelli della Chiesa.

j) Si valutino i frutti della Prima Sessione della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi.

PER PROSEGUIRE IL CAMMINO

«A che cosa possiamo paragonare il regno di Dio, o con quale parabola possiamo descriverlo?» (Mc 4, 30)

La Parola del Signore viene prima di ogni parola della Chiesa. Le parole dei discepoli, anche quelle di un Sinodo, sono solo un'eco di ciò che Egli stesso dice.

Per annunciare il Regno, Gesù ha scelto di parlare in parabole. Ha trovato nelle esperienze fondamentali della vita dell'uomo – nei segni della natura, nei gesti del lavoro, nei fatti della quotidianità – le immagini per rivelare il mistero di Dio. Così ci ha detto che il Regno ci trascende, ma non ci è estraneo. O lo vediamo nelle cose del mondo o non lo vedremo mai.

In un seme che cade nella terra Gesù ha visto rappresentato il suo destino. Apparentemente un nulla destinato a marcire, eppure abitato da un dinamismo di vita inarrestabile, imprevedibile, pasquale. Un dinamismo destinato a dare vita, a diventare pane per molti. Destinato a diventare Eucaristia.

Oggi, in una cultura della lotta per la supremazia e dell'ossessione per la visibilità, la Chiesa è chiamata a ripetere le parole di Gesù, a farle rivivere in tutta la loro forza.

«A che cosa possiamo paragonare il regno di Dio, o con quale parabola possiamo descriverlo?». Questa domanda del Signore illumina il lavoro che ora ci aspetta. Non si tratta di disperdersi su molti fronti, inseguendo una logica efficientistica e procedurale. Si tratta piuttosto di cogliere, tra le molte parole e proposte di questa *Relazione*, ciò che si presenta come un seme piccolo, ma carico di futuro, e immaginare come consegnarlo alla terra che lo farà maturare per la vita di molti.

«Come avverrà questo?», si domandava Maria a Nazaret (*Lc 1, 34*) dopo aver ascoltato la Parola. La risposta è una sola: restare all'ombra dello Spirito e lasciarsi avvolgere dalla sua potenza.

Nel rivolgere lo sguardo al tempo che ci separa dalla Seconda Sessione ringraziamo il Signore per il cammino fin qui svolto e per le grazie con cui lo ha benedetto. Affidiamo la fase successiva all'intercessione della Beata Vergine Maria, segno di sicura speranza e di consolazione nel cammino del Popolo fedele di Dio, e dei Santi Apostoli Simone e Giuda, di cui oggi ricorre la festa.

Adsumus Sancte Spiritus!

Roma, 28 ottobre 2023, Festa dei SS. Simone e Giuda, Apostoli

Votazioni del Documento di Sintesi

Paragrafo	Sì	No
INTRODUZIONE	343	1
PARTE I – CAPITOLO 1		
Convergenze - a	342	2
b	335	9
c	339	5
d	342	2
e	340	4
f	335	9
g	326	18
h	340	4
i	330	14
Questioni da affrontare - j	341	3
k	340	4
l	340	4
Proposte - m	338	6
n	338	6

Paragrafo	Si	No
o	341	3
p	339	5
q	336	8
r	318	26
PARTE I – CAPITOLO 2		
Convergenze - a	340	4
b	339	5
c	341	3
d	329	15
e	337	7
Questioni da affrontare - f	333	11
g	327	17
h	336	8
i	340	4
Proposte - j	332	12
k	328	16
l	339	5
PARTE I – CAPITOLO 3		
Convergenze - a	339	5
b	339	5
c	318	26
d	340	4
e	338	6
f	340	4
Questioni da affrontare - g	337	7
h	337	7
i	341	3
j	340	4
Proposte - k	337	7
l	322	22
m	341	3
PARTE I – CAPITOLO 4		
Convergenze - a	340	4

Paragrafo	Sì	No
b	338	6
c	339	5
d	333	11
e	330	14
f	341	3
g	341	3
h	340	4
Questioni da affrontare - i	341	3
j	340	4
k	340	4
l	339	5
m	341	3
Proposte - n	340	4
o	341	3
p	337	7
q	328	16
PARTE I – CAPITOLO 5		
Convergenze - a	342	2
b	341	3
c	338	6
d	338	6
e	312	32
f	340	4
Questioni da affrontare - g	338	6
h	335	9
i	334	10
j	334	10
k	338	6
Proposte - l	338	6
m	333	11
n	337	7
o	334	10
p	341	3
q	334	10

Paragrafo	Si	No
PARTE I – CAPITOLO 6		
Convergenze - a	341	3
b	343	1
c	337	7
Questioni da affrontare - d	342	2
e	333	11
f	341	3
g	341	3
Proposte - h	322	22
i	333	11
j	337	7
k	331	13
l	341	3
PARTE I – CAPITOLO 7		
Convergenze - a	335	9
b	316	28
c	342	2
d	340	4
e	342	2
f	335	9
Questioni da affrontare - g	338	6
h	334	10
i	321	23
j	332	12
Proposte - k	340	4
l	338	6
m	319	25
n	321	23
o	337	7
PARTE II – CAPITOLO 8		
Convergenze - a	341	5
b	343	3
c	342	4

Paragrafo	Si	No
d	336	10
e	340	6
f	333	13
g	343	3
h	344	2
Questioni da affrontare - i	343	3
j	334	12
k	345	1
l	339	7
m	331	15
Proposte - n	308	38
o	336	10
PARTE II – CAPITOLO 9		
Convergenze - a	341	5
b	343	3
c	337	9
d	342	4
e	341	5
f	320	26
g	337	9
h	336	10
Questioni da affrontare - i	330	16
j	277	69
k	309	37
Proposte - l	340	6
m	319	27
n	279	67
o	327	19
p	330	16
q	307	39
r	323	23
PARTE II – CAPITOLO 10		
Convergenze - a	342	4

Paragrafo	Si	No
b	339	7
c	341	5
d	340	6
Questioni da affrontare - e	338	8
f	341	5
Proposte - g	338	8
h	340	6
i	341	5
j	340	6
PARTE II – CAPITOLO 11		
Convergenze - a	341	5
b	336	10
c	331	15
d	342	4
Questioni da affrontare - e	337	9
f	291	55
Proposte - g	340	6
h	331	15
i	285	61
j	331	15
k	330	16
l	293	53
PARTE II – CAPITOLO 12		
Convergenze - a	342	4
b	342	4
c	344	2
d	341	5
e	341	5
Questioni da affrontare - f	344	2
g	328	18
h	319	27
i	320	26
Proposte - j	317	29
k	321	25

Paragrafo	Sì	No
l	321	25
m	337	9
PARTE II – CAPITOLO 13		
Convergenze - a	340	6
b	344	2
c	339	7
Questioni da affrontare - d	339	7
e	336	10
f	338	8
Proposte - g	340	6
h	340	6
i	329	17
j	319	27
k	302	44
PARTE II – CAPITOLO 14		
Convergenze - a	343	3
b	344	2
c	344	2
d	342	4
e	343	3
f	342	4
Questioni da affrontare - g	341	5
h	342	4
i	334	12
j	340	6
Proposte - k	340	6
l	332	14
m	340	6
n	336	10
o	333	13
PARTE III – CAPITOLO 15		
Convergenze - a	335	11
b	336	10
c	329	17

Paragrafo	Si	No
d	339	7
e	340	6
f	336	10
g	307	39
Questioni da affrontare - h	339	7
i	335	11
j	328	18
Proposte - k	310	36
PARTE III – CAPITOLO 16		
Convergenze - a	345	1
b	343	3
c	340	6
d	342	4
e	342	4
f	339	7
g	340	6
h	326	20
i	343	3
j	343	3
k	341	5
Questioni da affrontare - l	338	8
m	341	5
Proposte - n	337	9
O	341	5
P	327	19
Q	303	43
PARTE III – CAPITOLO 17		
Convergenze - a	342	4
b	342	4
c	342	4
d	340	6
e	340	6
Questioni da affrontare - f	341	5
g	343	3

Paragrafo	Sì	No
h	340	6
i	336	10
j	342	4
k	339	7
Proposte - l	340	6
m	328	18
PARTE III – CAPITOLO 18		
Convergenze - a	343	3
b	333	13
c	338	8
d	331	15
Questioni da affrontare - e	340	6
f	311	35
g	336	10
Proposte - h	321	25
i	337	9
PARTE III – CAPITOLO 19		
Convergenze - a	344	2
b	340	6
c	342	4
d	339	7
Questioni da affrontare - e	342	4
f	338	8
g	312	34
h	330	16
Proposte - i	340	6
j	341	5
k	337	9
l	336	10
m	334	12
PARTE III – CAPITOLO 20		
Convergenze - a	338	8
b	335	11
c	343	3

Paragrafo	Si	No
Questioni da affrontare - d	327	19
e	331	15
f	333	13
g	337	9
h	340	6
Proposte - i	343	3
j	344	2
CONCLUSIONE	336	10

ACTA DICASTERIORUM
DICASTERIUM PRO DOCTRINA FIDEI

RESCRIPTUM «EX AUDIENTIA SS.MI»

De approbatione responsionis vel documentum competentiae *Sectionis Doctrinalis* Dicasterii ex parte Summi Pontificis.

Il Santo Padre, nell'Udienza concessa in data odierna al sottoscritto Cardinale Prefetto del Dicastero per la Dottrina della Fede, ha confermato che la sola firma del Sommo Pontefice, apposta in calce a qualunque testo, risposta o documento afferente a questioni di competenza della *Sezione Dottrinale* del Dicastero – anche precedenti a questo *Rescriptum* – esprime la Sua approvazione e la Sua autorizzazione all'eventuale pubblicazione dei medesimi.

✠ VÍCTOR MANUEL FERNÁNDEZ
Prefetto

Ex Audientia Die 21-10-2023
Franciscus

DICASTERIUM DE CAUSIS SANCTORUM

SANCTAE FIDEI VERAE CRUCIS

Beatificationis et Canonizationis Servi Dei Iosephi Marci Figueroa, Religiosi professi Societatis Iesu (1865-1942)

DECRETO SULLE VIRTÙ EROICHE

«Poche parole, molto silenzio, servizio continuo, offerta permanente di sé. Tale fu la vita terrena di colui che visse immerso in Dio e attento ai suoi fratelli, con la fede profonda e la pronta carità verso i piccoli e i più semplici».

Con queste parole, che risalgono al 1996, Edgardo Gabriel Storni, Arcivescovo di Santa Fe de la Vera Cruz, ha tratteggiato il profilo spirituale ed il vissuto virtuoso del Servo di Dio José Marcos Figueroa. Questi infatti, fedele al carisma ignaziano, ha percorso la via della santità compiendo i suoi doveri di ogni giorno con l'eroicità di una testimonianza straordinaria di obbedienza e di umiltà.

José Marcos Figueroa nacque a Tinajo, nell'isola di Lanzarote (Isole Canarie, Spagna) il 7 ottobre 1865. Quando il bambino aveva otto anni, la sua famiglia si trasferì in Uruguay, nel paese di Santa Lucía, sulle rive dell'omonimo fiume. Frequentata per pochi mesi la scuola, aiutava i genitori nei lavori agricoli e nell'educazione dei fratelli più piccoli. Fin da ragazzo manifestò un particolare senso religioso: partecipava ogni domenica alla Messa nella chiesa parrocchiale, percorrendo a cavallo la distanza da casa, e pregava devotamente il Rosario. Compiuto un primo discernimento con l'aiuto del proprio parroco e di alcuni religiosi Gesuiti, nel 1886 entrò come postulante nella Compagnia di Gesù a Montevideo e il 15 agosto dello stesso anno iniziò il noviziato a Córdoba, in Argentina. Si dedicò con generosità agli ammalati, soprattutto durante l'epidemia di colera di quegli anni. Ancora novizio, fu inviato al Collegio dell'Immacolata a Santa Fe de la Vera Cruz, sempre in Argentina, dove emise i primi voti religiosi. Il Collegio

dell'Immacolata era a quel tempo una grande comunità di sacerdoti e religiosi, luogo di formazione per molti studenti e punto di riferimento per la vita spirituale di molti fedeli provenienti sia dalla città, sia dal contado. L'infermeria, la responsabilità degli acquisti, la visita notturna e la sveglia della comunità furono le prime mansioni affidate al Servo di Dio. Dopo un periodo di malattia e di cure, tornato a Santa Fe assunse la direzione della portineria del Collegio, dove rimase di fatto per 54 anni, fino alla morte. Il 2 febbraio 1897, in qualità di Coadiutore temporale, fu definitivamente incorporato con i voti finali alla Compagnia di Gesù.

Dalla portineria il Servo di Dio aiutava i confratelli in ogni necessità. Aveva a che fare con gli insegnanti, con gli studenti e con le loro famiglie. Accoglieva i visitatori illustri, i fedeli, ma soprattutto i tanti poveri che bussavano alla porta in cerca di aiuto. Lo spazio della portineria diventò così il luogo di un vero e proprio lavoro apostolico: nessuno mai se ne andò senza essere stato da lui ascoltato, consigliato, soccorso. Il Servo di Dio aveva una incrollabile fiducia nella Provvidenza, coltivava una sincera pietà, la speranza rendeva lieto il suo volto. Si dedicava alla lettura spirituale e alla preghiera, con una devozione tutta particolare al Sacro Cuore di Gesù e alla Vergine Santa. Se lasciava di tanto in tanto la portineria, era per fare frequentemente la visita al Santissimo Sacramento. Perseverante e instancabile nel servizio, sempre paziente e benevolo verso tutti, rese straordinario l'ordinario di un ruolo semplice e stimato dai più come secondario.

Negli ultimi decenni aggiunse altri servizi al suo incarico di portinaio: fu apostolo della "buona stampa", informatore dell'osservatorio astronomico e collaboratore dell'Apostolato della Preghiera. A tutto si dedicò con grande zelo e dedizione. Nel 1942 il suo stato di salute si aggravò e lo indebolì notevolmente. Accettò con docilità tutto ciò che gli veniva prescritto, tornando però ogni volta in portineria non appena gli fosse consentito. Vi morì il 19 novembre dello stesso anno, all'età di 77 anni. L'omaggio reso al momento della sepoltura e ciò che allora venne detto di lui sono il segno della fama di santità che lo circondava. Nel 1945 fu pure eretto un busto in sua memoria. Dall'8 novembre 1952 le sue spoglie mortali si trovano nel Santuario della Madonna dei Miracoli, annesso al Collegio dell'Immacolata, dove numerosi devoti si recano per invocare la sua intercessione.

Proprio in virtù della fama di santità, che nel tempo è andata sviluppandosi, si istruì la Causa di beatificazione e canonizzazione del Servo di

Dio. Un primo Processo informativo si tenne negli anni Cinquanta del secolo scorso. Presso la Curia ecclesiastica di Santa Fe de la Vera Cruz si è celebrata, dal 25 dicembre 1992 al 9 maggio 1995, l'Inchiesta diocesana, con l'aggiunta di una Inchiesta suppletiva dal 23 dicembre 1995 al 28 febbraio 1996. Il decreto di validità giuridica delle Inchieste è stato emanato dalla Congregazione delle Cause dei Santi in data 6 giugno 1997. Preparata la *Positio*, si è discusso, secondo le procedure consuete, sull'esercizio eroico delle virtù cristiane da parte del Servo di Dio. Il Congresso Peculiare dei Consultori Teologi ha espresso, il 25 novembre 2021, il proprio voto affermativo. I Padri Cardinali e Vescovi, nella Sessione Ordinaria del 18 ottobre 2022, hanno riconosciuto che il Servo di Dio ha esercitato in grado eroico le virtù teologali, cardinali ed annesse.

Il sottoscritto Cardinale Prefetto ha quindi riferito tutte queste cose al Sommo Pontefice Francesco. Sua Santità, accogliendo e confermando i voti del Dicastero delle Cause dei Santi, ha oggi dichiarato: *Constano le Virtù teologali, Fede, Speranza e Carità verso Dio e verso il prossimo, nonché le Virtù cardinali, Prudenza, Giustizia, Fortezza e Temperanza, e le Virtù annesse, in grado eroico, del Servo di Dio José Marco Figueroa, Religioso professore della Compagnia di Gesù, nel caso e per le finalità di cui si tratta.*

Il Sommo Pontefice ha poi disposto che il presente decreto venga pubblicato e inserito negli atti del Dicastero delle Cause dei Santi.

Dato a Roma, il 17 dicembre dell'anno del Signore 2022.

MARCELLUS Card. SEMERARO
Prefetto

L. ☩ S.

☩ FABIVS FABENE
Arciv. tit. di Montefiascone, *Segretario*

ALBANENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servae Dei Miradei a Providentia Sancti Caietani (in saeculo: Iuliae Bonifacio), Fundatricis Congregationis Filiarum Pauperum Sancti Antonii nunc Religiosarum Franciscalium Sancti Antonii (1863-1926)

DECRETO SULLE VIRTÙ EROICHE

«Mio Dio, mio tutto» (San Francesco d'Assisi).

La Serva di Dio Miradio della Provvidenza di San Gaetano (al secolo: Giulia Bonifacio) interpretò con la vita ed espresse nelle opere il programma spirituale racchiuso in queste parole del Padre Serafico. Offrendo infatti l'esempio del proprio straordinario agire virtuoso, insegnò alle sue figlie spirituali che nulla ha valore a confronto di quanto è grande la gloria di Dio, di quanto è desiderabile la propria personale santificazione, di quanto è preziosa la salvezza delle anime.

Giulia Bonifacio nacque il 2 febbraio 1863 a Castellammare di Stabia, in provincia di Napoli. All'età di quattro anni rimase orfana della madre, la cui mancanza segnò indelebilmente tutta la sua vita. Da adolescente si distingueva, fra i famigliari e le coetanee, per laboriosità, semplicità e bontà. Avvertita poi la chiamata alla vita religiosa, nel 1882 fece ingresso nell'Istituto delle Figlie Povere di San Pietro d'Alcantara, dette "Alcantarine", dove professò i voti semplici. Riconosciuta ed apprezzata per le sue qualità umane e spirituali, seppur giovanissima, divenne formatrice ed assunse ruoli di responsabilità. Nel 1894 venne a Roma, presso l'Ospizio di Santa Margherita da Cortona, fondato dal Venerabile Servo di Dio Simpliciano della Natività per la riabilitazione morale e sociale delle giovani e la protezione delle ragazze più a rischio. La Serva di Dio si adoperò con prudenza a rapacificare gli animi, in quella convivenza fra Suore Alcantarine e la nuova famiglia religiosa, le cosiddette "Margheritine", che il medesimo Venerabile Servo di Dio stava facendo nascere fra le convittrici. Calunnie e maldicenze fecero molto soffrire la Serva di Dio, ma Dio aveva in mente su di lei altri progetti. Il parroco di Carpino, piccolo paese del Gargano, venuto con lei a colloquio, le propose di fondare nella sua parrocchia un monastero di Adoratrici Perpetue del Ss. Sacramento. La Serva di Dio intuì fosse quella la volontà di Dio e vi aderì senza condizioni. Il distacco dall'istituto delle

Suore Alcantarine fu per lei alquanto doloroso e tuttavia rese ancora più evidente il suo fiducioso abbandono alla volontà di Dio, la sua profonda fedeltà alla vita consacrata, il suo solido legame con la spiritualità e la vita francescana. Quel tentativo di fondazione però fallì: nella Quaresima del 1902 la Serva di Dio, le due religiose con lei ed un'aspirante si trovarono senza casa e prive di un riconoscimento canonico. La Provvidenza condusse allora a Carpino un Frate Minore della Provincia Napoletana, Padre Luca De Longis, il quale si diede da fare perché le Suore, con l'approvazione del Vicario Capitolare di Benevento, si stabilissero in Campania a Tufara Valle, nell'estremità orientale della Valle Caudina. Qui nacque, con il sostegno dei Frati Minori, l'istituto della Povere Figlie di Sant'Antonio. La Serva di Dio, che in religione aveva già preso il nome di Maria Provvidenza di San Gaetano, lo integrò in Miradio della Provvidenza di San Gaetano. Incaricata di lavorare nel locale orfanotrofio, la nuova famiglia religiosa, con estrema povertà di mezzi, fece propria la missione di accogliere, evangelizzare ed educare i più piccoli. Così la Serva di Dio non solo espresse il proprio carisma di Fondatrice, ma portò a perfezione la propria vocazione religiosa e mise a frutto, nella carità, il suo forte spirito materno.

Donna di fede certa, irradiava la gioia di sapersi amata da Dio. Coltivava un incessante atteggiamento orante, passando con semplicità dal luogo della preghiera alle occupazioni quotidiane. Radicò il suo stato di vita in un amore ardente per il Figlio di Dio, bambino a Betlemme, crocifisso al Calvario, vivente nell'Eucaristia: lo riconobbe e lo servì con generosità nei più poveri. Attribuiva ogni consolazione alla Vergine Maria, che sempre invocava e sempre imitò nell'umiltà. Affrontò con pazienza le fatiche e le contrarietà, cercando di comprendere ed accogliere sempre meglio la volontà di Dio. Sulle orme di San Francesco, abbracciò quello stile di vita più semplice e sobrio, che è ricco dell'essenziale.

Le Costituzioni, che le Povere Figlie di Sant'Antonio ricevettero nel giugno 1926, furono come un suo testamento spirituale. Si addormentò infatti nel Signore il 15 dicembre 1926 a Secondigliano, presso Napoli. Dal 1994 i suoi resti mortali riposano nella Casa generalizia dell'Istituto ad Ariccia, in diocesi di Albano.

Poiché la fama di santità della Serva di Dio perdura nel tempo fino ad oggi, dal 1° febbraio 2003 al 2 ottobre 2004 si è celebrata, presso la Curia ecclesiastica di Albano, l'Inchiesta diocesana della sua Causa di

beatificazione e canonizzazione. La Congregazione delle Cause dei Santi ne ha riconosciuto la validità giuridica il 13 dicembre 2006. La *Positio* è stata sottoposta all'esame dei Consultori storici il 4 aprile 2017. Il 23 marzo 2021 i Consultori teologi hanno espresso il proprio voto favorevole circa l'esercizio eroico delle virtù cristiane da parte della Serva di Dio. Similmente, i Padri Cardinali e Vescovi, nella Sessione Ordinaria del 18 ottobre 2022, hanno riconosciuto che Miradio della Provvidenza di San Gaetano ha esercitato le virtù teologali, cardinali ed annesse in grado eroico.

Il sottoscritto Cardinale Prefetto ha quindi riferito tutte queste cose al Sommo Pontefice Francesco. Sua Santità, accogliendo e confermando i voti del Dicastero delle Cause dei Santi, ha oggi dichiarato: *Constano le Virtù teologali, Fede, Speranza e Carità verso Dio e verso il prossimo, nonché le Virtù cardinali, Prudenza, Giustizia, Fortezza e Temperanza, e le Virtù annesse, in grado eroico, della Serva di Dio Miradio della Provvidenza di San Gaetano (al secolo: Giulia Bonifacio), Fondatrice della Congregazione delle Povere Figlie di Sant'Antonio, ora Religiose Francescane di Sant'Antonio, nel caso e per le finalità di cui si tratta.*

Il Sommo Pontefice ha poi disposto che il presente decreto venga pubblicato e inserito negli atti del Dicastero delle Cause dei Santi.

Dato a Roma, il 17 dicembre dell'anno del Signore 2022.

MARCELLUS Card. SEMERARO
Prefetto

L. ☩ S.

☩ FABIVS FABENE
Arciv. tit. di Montefiascone, *Segretario*

BERGOMENSIS

Beatificationis et Canonizationis Servae Dei Mariae Ignatiae Isacchi (in saeculo: Angelae Catharinae, dictae Ancillae), Fundatricis Congregationis Sororum Ursularum a Sacro Corde de Asola (1857-1934)

DECRETO SULLE VIRTÙ EROICHE

«Il Signore è il mio pastore: non manco di nulla.

Anche se vado per una valle oscura, non temo alcun male,
perché tu sei con me» (*Sal* 23, 1.4).

Le ben note parole del Salmo 23 riecheggiano, con forza e convinzione, in una lettera del 1917 della Serva di Dio Maria Ignazia Isacchi (al secolo: Angela Caterina, detta Ancilla). Ella scrisse: “Ne ho passate delle tribolazioni, ma con l’aiuto di Dio non mi sono mai smarrita perché avevo motivo di stare tranquilla nelle mani di Dio”. Fu questa sua confidenza in Dio la scaturigine profonda di uno straordinario esercizio di virtù cristiane.

La Serva di Dio nacque a Stezzano, vicino a Bergamo (Italia), l’8 maggio 1857. Le vennero dati i nomi di Angela Caterina, ma tutti la chiamavano comunemente Ancilla. I genitori, insieme alla Serva di Dio e alla sorella più piccola, seguirono il primogenito, Luigi, allorché, ordinato sacerdote, era Vicario parrocchiale a Calusco d’Adda e poi diventò Parroco a Vercurago. Qui, dove si trova il santuario di San Girolamo Emiliani e le memorie di Giuditta Cittadini e della sorella, la Beata Caterina, la Serva di Dio frequentò il Collegio delle Suore Orsoline di Somasca e maturò la propria vocazione alla vita religiosa. Nel 1879 vestì l’abito religioso, con il nome di Suor Maria Ignazia. Emise i voti il 15 dicembre 1881, mentre completò gli studi con il conseguimento del diploma di maestra elementare. Tra il 1883 e il 1885 insegnò nel Collegio “Caterina Cittadini” di Ponte San Pietro, mettendo in pratica la “maternità educativa” della Fondatrice. Fu nominata Vicaria generale e Maestra delle novizie, tra le quali la Serva di Dio Maria Margherita Lussana, che ebbe sempre come preziosa collaboratrice. Nel 1892 la Contessa Bianca Liberati Stanga di Gazzuolo, nella Bassa mantovana, chiese alcune Suore al Vescovo di Bergamo per aprire una scuola privata di studio e di lavoro. Il Vescovo pensò all’Istituto di Somasca, la cui Superiora però, Madre Maria Teresa Ornaghi, acconsentì ad una condizione: le Suore che

fossero andate si sarebbero dovute staccare dall'Istituto. Nel settembre 1893 le prime sette Suore, guidate dalla Serva di Dio, giunsero a Gazzuolo. Tre mesi più tardi Geremia Bonomelli, Vescovo di Cremona, firmò il decreto di approvazione della nuova Congregazione, che assunse il nome di "Istituto delle Suore Orsoline del Sacro Cuore di Gesù". Si aprì intanto la scuola di studio "Santa Clara", a pagamento per le giovani provenienti da famiglie agiate, gratuita per le più indigenti. Nel primo Capitolo la Serva di Dio fu eletta Superiora generale e Maestra delle novizie. L'Istituto cominciò ad espandersi, con nuove comunità per l'educazione dei piccoli e l'assistenza agli ammalati negli ospedali o nelle case. Nel 1917 fu aperta la nuova Casa Madre della Congregazione ad Asola, in diocesi di Mantova, dove il Vescovo, Paolo Carlo Francesco Origo, aveva da tempo accolto benevolmente le Suore. La Serva di Dio portò avanti il suo mandato di Superiora generale, lavorando per il bene dell'Istituto e affrontando con grande fiducia nella Provvidenza i problemi che via via sorgevano. Quando nel 1924 venne sostituita in quel ruolo, il Vescovo Ausiliare di Mantova, incaricato della presidenza del Capitolo, per le sue speciali benemeritenze le attribuì a vita il titolo di "Superiora generale *ad honorem*". La Serva di Dio continuò ad essere un punto di riferimento per le Orsoline del Sacro Cuore di Gesù fino al 1933, quando le sue condizioni di salute si aggravarono. Morì a Seriate il 19 agosto 1934.

La Serva di Dio ha costruito il suo *habitus* virtuoso in un quotidiano esercizio di umiltà e carità. Con fede straordinaria vedeva in tutto la mano di Dio, che tutto permetteva per stringerla sempre più a sé. Dava esempio di preghiera, di assiduità ai Sacramenti, di contemplazione dei misteri di Cristo e di devozione alla Madonna. Aveva grande serenità di spirito e sapeva che Dio non le avrebbe mai fatto mancare le grazie necessarie. La vita di preghiera, di lavoro e di virtù della Serva di Dio fu tutta indirizzata all'amore per il Signore e al compimento della sua volontà. La sua carità operosa era distribuzione di cibo ai poveri, abiti e coperte ai bisognosi, servizio alle mamme ammalate, disponibilità verso le famiglie numerose, pazienza con i bambini vivaci e le ragazze sbandate. La sua grande bontà, comprensione e delicatezza ne alimentarono costantemente la temperanza. Come Superiora generale, fu prudente e saggia, capace di indicare impegnativi traguardi, fare correzioni, offrire sostegno per superare le prove. Riguardo all'obbedienza, fu esigente prima di tutto con sé stessa e ciò si

dimostrò soprattutto in talune situazioni in cui l'Istituto, all'inizio della sua storia, venne a trovarsi. Nella terra in cui visse ed operò la sua fama di santità e di segni fiorì, sia mentre era in vita, sia dopo la sua morte.

In virtù di questa fama si è celebrata presso la Curia ecclesiastica di Bergamo, dal 3 maggio 1990 al 3 maggio 1996 l'Inchiesta diocesana della Causa di beatificazione e canonizzazione della Serva di Dio, con un'Inchiesta rogatoria svoltasi a Mantova dal 1990 al 1992. La Congregazione delle Cause dei Santi ne ha riconosciuto la validità giuridica con decreto del 27 febbraio 1998. Si è quindi preparata la *Positio*, sottoposta all'esame dei Consultori Storici il 20 novembre 2018. Secondo l'*iter* consueto, si è poi discusso se la Serva di Dio abbia esercitato le virtù teologali, cardinali ed annesse in grado eroico. I Consultori Teologi hanno espresso voto favorevole il 2 febbraio 2021. Esito analogo ha avuto la Sessione Ordinaria dei Padri Cardinali e Vescovi l'11 ottobre 2022

Il sottoscritto Cardinale Prefetto ha quindi riferito tutte queste cose al Sommo Pontefice Francesco. Sua Santità, accogliendo e confermando i voti del Dicastero delle Cause dei Santi, ha oggi dichiarato: *Constano le Virtù teologali, Fede, Speranza e Carità verso Dio e verso il prossimo, nonché le Virtù cardinali, Prudenza, Giustizia, Fortezza e Temperanza, e le Virtù annesse, in grado eroico, della Serva di Dio Maria Ignazia Isacchi (al secolo: Angela Caterina, detta Ancilla), nel caso e per le finalità di cui si tratta.*

Il Sommo Pontefice ha poi disposto che il presente decreto venga pubblicato e inserito negli atti del Dicastero delle Cause dei Santi.

Dato a Roma, il 17 dicembre dell'anno del Signore 2022.

MARCELLUS Card. SEMERARO
Prefetto

L. ☩ S.

☩ FABIVS FABENE
Arciv. tit. di Montefiascone, *Segretario*

ROMANA ET SANCTI IOSEPHI IN COSTARICA

Beatificationis et Canonizationis Servae Dei Margaritae Crispi (in saeculo: Theodemirae Ludovicae Romanae), Fundatricis Congregationis Sororum v.d. "Oblate al Divino Amore" (1879-1974)

DECRETO SULLE VIRTÙ EROICHE

«Come il Padre ha amato me, anche io ho amato voi. Rimanete nel mio amore» (*Gv* 15, 9).

Nella sua lunga vita la Serva di Dio Margherita Crispi (al secolo: Diomira Lodovica Romana) ha sempre ricercato la volontà di Dio e, con grande carità, si è messa al servizio del suo disegno. Pur in un periodo storico difficile, diede vita alla Congregazione delle Suore Oblate al Divino Amore, attuando così in modo perfetto l'impegno di condurre quanti più potesse ad un'esperienza bella e profonda dell'amore di Dio.

La Serva di Dio nacque in Italia a Partinico, provincia di Palermo, il 19 novembre 1879. Alla morte del padre, meno di sette anni più tardi, venne mandata a Roma, presso il Conservatorio della Divina Provvidenza, retto dalle Suore Dorotee di Santa Paola Frassinetti. Terminati gli studi superiori e sostenuti nel milanese gli esami necessari alla professione di maestra, tornò a Roma, dove entrò in contatto con le Figlie della Croce. Attratta dalla loro vita, chiese di essere ammessa nell'Istituto: inviata in Francia, presso la casa madre di Le Puye, in diocesi di Poitiers, iniziò il probandato e dopo un anno, nel 1902, fu ammessa al noviziato con il nome di Aloysia Margherita. Emise la professione temporanea il 2 settembre 1903. Trasferita a Parma, ottenne quindi l'abilitazione per l'insegnamento elementare e quella per l'insegnamento della lingua francese. Tornata a Le Puye, emise la professione perpetua il 25 agosto 1909. Nuovamente inviata a Parma, vi rimase fino al 1919, impegnata nell'attività didattica. Dopo un periodo di discernimento spirituale, nel 1920 entrò tra le Monache Passioniste a Tarquinia, dove restò pochi mesi, recandosi poi per qualche tempo presso la sorella Ginevra a Palermo. Il 28 ottobre 1921, nell'Arcidiocesi di Monreale, sotto la guida dell'Arcivescovo, il Venerabile Servo di Dio Antonio Augusto Intreccialagli, diede inizio alla Società delle Oblate del Sacro Cuore. La prima vestizione avvenne nel 1923, tre anni più tardi furono

approvate le Costituzioni e il 4 maggio 1926 la Serva di Dio vi emise la professione perpetua. Successivamente le Suore Oblate al Divino Amore, come si chiamarono in seguito, ebbero diffusione in Italia ed una significativa espansione missionaria in America, con comunità che la Serva di Dio aprì in El Salvador, Costarica, Nicaragua, Honduras e Stati Uniti. Una visita apostolica all'Istituto confermò la carità e la prudenza di governo della Serva di Dio, così che, approvate definitivamente le Costituzioni, nel 1964 la Congregazione ottenne il decreto di lode.

Nel 1973 la Serva di Dio festeggiò il cinquantesimo anniversario della fondazione dell'Istituto. Morì a Roma il 18 giugno dell'anno seguente, all'età di 94 anni. Nel 1976 i suoi resti mortali furono traslati, dal cimitero di Prima Porta, nella cappella della Casa generalizia delle Suore Oblate al Divino Amore, nel territorio della parrocchia della Natività di Nostro Signore Gesù Cristo a Roma.

Il desiderio di corrispondere sempre più all'amore ricevuto da Dio determinò sempre nella Serva di Dio una continua ricerca di modi e luoghi nuovi per seguire le orme di Cristo, conoscere ed amare Dio e farlo conoscere. Per fede, viveva con la mente fissa in Dio e ciò maturò in lei la prontezza con cui si è spesa per il suo Regno. Il suo spirito di preghiera e di intimità con il Signore si concentrava nell'Eucaristia: se ne alimentava quotidianamente e passava lunghe ore davanti al tabernacolo. La caratterizzò anche un profondo amore alla Vergine. Gli inizi della Congregazione furono difficili: anni di sofferenze e di lavoro, nei quali mai vennero meno in lei un profondo spirito religioso, grande fiducia e tanta speranza. Amava il prossimo con delicatezza d'animo; la sua donazione ai fratelli, in nome della carità, fu totale. Non si negava a chi avesse bisogno di aiuto e sentiva un grande trasporto a fare del bene ai poveri. Esercitando in misura non comune l'umiltà e praticando con perseveranza la penitenza, ottenne pazienza e temperanza. Visse la povertà materiale, insieme a quella spirituale, libera cioè da legami di convenienza e dalla preoccupazione per i beni terreni.

La fama di santità della Serva di Dio, già presente in vita e al momento della sua morte, si fece in seguito via via crescente, non solo in Italia, ma soprattutto nei paesi del Centro America, dove operavano diverse comunità della Congregazione da lei fondata. Fu questa fama a determinarne l'avvio della Causa di beatificazione e canonizzazione, con la celebrazione dell'Inchiesta diocesana a Roma, dal 21 novembre 1997 al 18 giugno 1999, e a

San José in Costarica, dal 26 aprile 1997 al 21 novembre 1998. Il decreto sulla validità giuridica dell'Inchiesta fu emanato dalla Congregazione delle Cause dei Santi il 23 giugno 2000. Una volta preparata la Positio, ha avuto luogo la discussione circa l'esercizio eroico delle virtù cristiane da parte della Serva di Dio. Il Congresso Peculiare dei Consultori Teologi si è tenuto, con esito favorevole, l'8 marzo 2022. I Padri Cardinali e Vescovi, nella Sessione Ordinaria del 15 novembre 2022, hanno riconosciuto che la Serva di Dio ha esercitato in grado eroico le virtù teologali, cardinali ed annesse.

Il sottoscritto Cardinale Prefetto ha quindi riferito tutte queste cose al Sommo Pontefice Francesco. Sua Santità, accogliendo e confermando i voti del Dicastero delle Cause dei Santi, ha oggi dichiarato: *Constano le Virtù teologali, Fede, Speranza e Carità verso Dio e verso il prossimo, nonché le Virtù cardinali, Prudenza, Giustizia, Fortezza e Temperanza, e le Virtù annesse, in grado eroico, della Serva di Dio Margherita Crispi (al secolo: Diomira Lodovica Romana), Fondatrice della Congregazione delle Suore Oblate al Divino Amore, nel caso e per le finalità di cui si tratta.*

Il Sommo Pontefice ha poi disposto che il presente decreto venga pubblicato e inserito negli atti del Dicastero delle Cause dei Santi.

Dato a Roma, il 17 dicembre dell'anno del Signore 2022.

MARCELLUS Card. SEMERARO
Prefetto

L. ☩ S.

☩ FABIVS FABENE
Arciv. tit. di Montefiascone, *Segretario*

DICASTERIUM PRO EPISCOPIIS

PROVISIO ECCLESIARUM

Latis decretis a Dicasterio pro Episcopis, Sanctissimus Dominus Franciscus PP., per Apostolicas sub plumbo Litteras, iis quae sequuntur Ecclesiis sacros praefecit Praesules:

die 7 Octobris 2023. — Episcopali Ecclesiae Munkacsiensi Latinorum Exc.mum P.D. Nicolaum Petrum Luchok, O.P, hactenus Episcopum titularem Ecclesiae de Giru Marcelli et Auxiliarem dioecesis Munkacsiensis Latinorum.

— Metropolitanae Ecclesiae Sancti Iacobi Equitum Exc.mum P.D. Hectorem Raphaëlem Rodríguez Rodríguez, M.S.C., hactenus Episcopum Vegensem.

— Episcopali Ecclesiae Suboticanae R.D. Franciscum Fazekas, hactenus Administratorem Dioecesanum eiusdem dioecesis.

die 11 Octobris. — Metropolitanae Ecclesiae Fortalexienisi Exc.mum P.D. Gregorium Ben Lâmed Paixão, O.S.B., hactenus Episcopum Petropolitanum.

die 14 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Piscienisi, unitae in persona Episcopi Ecclesiae Pistoriensi, Exc.mum P.D. Faustum Tardelli, hactenus Episcopum Pistoriensem.

die 16 Octobris. — Titulari Episcopali Ecclesiae Neptensi R.D. Franciscum Xaverium Martínez Castillo, e clero archidioecesis Angelorum, quem constituit Auxiliarem eiusdem archidioecesis.

die 17 Octobris. — Titulari Episcopali Ecclesiae Vertarensi Exc.mum P.D. Emmanuelem Tois, e clero archidioecesis Parisiensis ibique Vicarium Generalem, quem deputavit Auxiliarem eiusdem archidioecesis.

die 18 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Barragartiensi R.D. Paulum Renatum Fernandes Gonçalves de Campos, e clero dioecesis Sancti Iosephi in Brasilia, ibique hactenus paroeciae « Sancti Ioannis Baptistae », in civitate v.d. Jacarei, Administratorem Paroecialem.

die 19 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Rausonopolitanae, noviter erectae, Exc.mum P.D. Albertum Pium Álvarez, hactenus Episcopum titularem Sozopolitanum in Haemimonto et Auxiliarem dioecesis Rivadaviae.

die 25 Octobris 2023. — Metropolitanæ Ecclesiæ Sancti Iacobi in Chile Exc.mum P.D. Ferdinandum Natalium Chomali Garib, hactenus Archiepiscopum Sanctissimæ Conceptionis.

— Episcopali Ecclesiæ Afogadensi de Ingazeira Exc.mum P.D. Limacêdo Antonium da Silva, hactenus Episcopum titularem Salditanum et Auxiliarem archidioecesis Olindensis et Recifensis.

— Episcopali Ecclesiæ Ianuariensi R.D. Geraldum de Souza Rodrigues, e clero archidioecesis Marianensis, ibique hactenus paroeciae «Nostræ Dominae Rosarii de Fatima», in civitate v.d. Viçosa, Curionem.

die 28 Octobris. — Episcopali Ecclesiæ Bathurstensi in Canada R.P. Michaëlem Proulx, O. Praem., hactenus Sodalicii Praemonstratensis Sancti Constantis Priorem.

— Episcopali Ecclesiæ Apamiensi Exc.mum P.D. Benedictum Gschwind, Congregationis Augustinianorum ab Assumptione sodalem, hactenus Curionem paroeciae «Saint-Augustin de l'Aqueduc» in civitate Montis Pessulani.

— Episcopali Ecclesiæ Funesiopolitanae Exc.mum P.D. Henricum Eguía Seguí, hactenus Episcopum titularem Cissitensem et Auxiliarem archidioecesis Bonaëresis.

die 31 Octobris. — Metropolitanæ Ecclesiæ Corensi Exc.mum P.D. Victorem Hugonem Basabe, hactenus Episcopum Sancti Philippi in Venetiola.

— Episcopali Ecclesiæ Seguntinae-Guadalaiarensi Exc.mum P.D. Iulianum Ruiz Martorell, hactenus Episcopum dioecesium Oscensis et Iacensis.

— Episcopali Ecclesiæ Palentinae R.D. Michaëlem Garcíandía Goñi, e clero archidioecesis Pampilonensis et Tudelensis, hactenus ibidem Vicarium Episcopalem.

— Episcopali Ecclesiæ Santanderiensi Exc.mum P.D. Arturum Paulum Ros Murgadas, hactenus Episcopum titularem Ursonensem et Auxiliarem archidioecesis Valentinae.

die 1 Novembris. — Titulari Episcopali Ecclesiæ Dagnensi Exc.mum P.D. Onesimum Alberton, hactenus Episcopum Rivi Australis, quem deputavit Auxiliarem archidioecesis Florianopolitanae

die 3 Novembris. — Praelaturae Territoriali Maraiensi Exc.mum P.D. Iosephum Ionilton Lisboa de Oliveira, S.D.V., hactenus Episcopum Praelatum Itacoatiarensis.

DIARIUM ROMANAE CURIAE

Sua Santità il Papa Francesco ha ricevuto in udienza in occasione della presentazione delle Lettere Credenziali:

Sabato, 21 ottobre, S.E. la Sig.ra MAJLINDA FRANGAJ, Ambasciatore di Albania.

Il Romano Pontefice ha altresì ricevuto in Udienza:

Sabato, 14 ottobre, S.E. la Sig.ra DINA ERCILIA BOLUARTE ZEGARRA, Presidente della Repubblica del Perù;

Sabato, 14 ottobre, S.E. il Sig. PHILIP E. DAVIS, Primo Ministro e Ministro delle Finanze delle Bahamas;

Lunedì, 16 ottobre, Sua Maestà HAMAD BIN ISA AL KHALIFA, Re del Bahrein;

Mercoledì, 18 ottobre, Sua Maestà LETSIE III, Re del Lesotho;

Giovedì, 19 ottobre, S.E. il Sig. MICHAEL D. HIGGINS, Presidente di Irlanda;

Sabato, 21 ottobre, S.E. il Sig. DENIS BEĆIROVIĆ, Membro della Presidenza Collegiale della Bosnia ed Erzegovina.

Il Santo Padre ha compiuto una visita al *Rome War Cemetery* a Roma, dove ha presieduto la Santa Messa, il giorno 2 novembre.

SEGRETERIA DI STATO

NOMINE

Con Biglietti della Segreteria di Stato il Santo Padre Francesco ha nominato o confermato:

- 29 agosto 2023 L'Ecc.mo Mons. Valerio Lazzeri, Vescovo emerito di Lugano (Svizzera), *Membro del Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium»*.
- 26 settembre » Il Rev.do P. Giuseppe Marco Salvati, O.P., già Direttore dell'Istituto Superiore di Scienze Religiose «*Mater Ecclesiae*» a Roma, *Prelato Segretario della Pontificia Accademia di Teologia «ad quinquennium»*.
- 5 ottobre » Gli Em.mi Sig.ri Card.li Víctor Manuel Fernández, Prefetto del Dicastero per la Dottrina della Fede, e Lazzaro You Heung-sik, Prefetto del Dicastero per il Clero, *Membri del Dicastero per i Testi Legislativi «ad quinquennium et durante munere»*.
- 7 » » La Rev.da Sr Simona Brambilla, M.C., già Superiora Generale delle Suore Missionarie della Consolata, *Segretario del Dicastero per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica «ad quinquennium»*.
- 10 » » I Ch.mi Prof.ri Stefano Zamagni, Docente di Economia politica presso l'*Alma Mater Studiorum* – Università di Bologna (Italia), e Joseph Stiglitz, Docente di Economia presso la *Graduate School of Business* della *Columbia University* (Stati Uniti d'America), *Membri Onorari della Pontificia Accademia delle Scienze Sociali*.
- » » » L'Avv. Domenico Teti, finora Notaro del medesimo Tribunale, *Promotore di Giustizia Aggiunto nel Tribunale della Rota Romana «ad quinquennium»*.
- 14 » » La Rev.da Sr Silvana Piro, F.M.G.B., finora Economa generale del suo Istituto religioso, *Sotto-Segretario dell'Amministrazione del Patrimonio della Sede Apostolica «ad quinquennium»*.
- 25 » » L'Ecc.mo Mons. Marco Mellino, *Membro del Dicastero per i Testi Legislativi «ad aliud quinquennium»*.

NECROLOGIO

9	ottobre	2023	Mons. Mauro Morelli, Vescovo em. di Duque de Caxias (<i>Brasile</i>).
11	»	»	Mons. Manuel Chuanguira Machado, Vescovo em. di Guruè (<i>Mozambico</i>).
14	»	»	Mons. Jean-Charles Thomas, Vescovo em. di Versailles (<i>Francia</i>).
5	»	»	Mons. Tod David Brown, Vescovo em. di Orange in California (<i>Stati Uniti d'America</i>).
16	»	»	Mons. Dimitrios Salachas, Vescovo tit. di Grazianopoli, Esarca Apostolico em. per i cattolici di rito bizantino residenti in Grecia.
17	»	»	Mons. Roberto Camilleri, O.F.M., Vescovo di Comayagua (<i>Honduras</i>).
22	»	»	Mons. Alfred Kleinermeilert, Vescovo tit. di Pausula, già Ausiliare di Trier (<i>Germania</i>).
»	»	»	Mons. Antoine Scopelliti, O.SS.T., Vescovo em. di Ambatondrazaka (<i>Madagascar</i>).
23	»	»	Mons. Enrique V. Macareg, Vescovo di Tarlac (<i>Filippine</i>).
1	»	»	Mons. Paride Taban, Vescovo em. di Torit (<i>Sud Sudan</i>).