

ACTA APOSTOLICAE SEDIS

COMMENTARIUM OFFICIALE

Directio: Palazzo Apostolico – Città del Vaticano – *Administratio:* Libreria Editrice Vaticana

ACTA FRANCISCI PP.

CONSISTORIA

Consistorium annuntiatur die VIII mensis Decembris celebrandum pro novis Cardinalibus creandis.

Cari fratelli e sorelle,

sono lieto di annunciare che l'8 dicembre prossimo terrà un concistoro per la nomina di nuovi Cardinali. La loro provenienza esprime l'universalità della Chiesa che continua ad annunciare l'amore misericordioso di Dio a tutti gli uomini della terra. L'inserimento dei nuovi Cardinali nella Diocesi di Roma, inoltre, manifesta l'inscindibile legame tra la Sede di Pietro e le Chiese particolari diffuse nel mondo.

Ecco i nomi dei nuovi Cardinali:

- S.E.R. Mons. Angelo Acerbi, Nunzio Apostolico;
- S.E.R. Mons. Carlos Gustavo Castillo Mattasoglio, Arcivescovo di Lima, Perù;
- S.E.R. Mons. Vicente Bokalic Iglic, C.M., Arcivescovo di Santiago del Estero, Primate di Argentina;
- S.E.R. Mons. Luis Gerardo Cabrera Herrera, O.F.M., Arcivescovo di Guayaquil, Ecuador;
- S.E.R. Mons. Fernando Natalio Chomali Garib, Arcivescovo di Santiago de Chile, Cile;
- S.E.R. Mons. Tarcisio Isao Kikuchi, S.V.D, Arcivescovo di Tokyo, Giappone;

7. S.E.R. Mons. Pablo Virgilio Siongco David, Vescovo di Kalookan, Filippine;
8. S.E.R. Mons. Ladislav Nemet, S.V.D., Arcivescovo di Beograd, Serbia;
9. S.E.R. Mons. Jaime Spengler, O.F.M., Arcivescovo di Porto Alegre, Brasile;
10. S.E.R. Mons. Ignace Bessi Dogbo, Arcivescovo di Abidjan, Costa d'Avorio;
11. S.E.R. Mons. Jean-Paul Vesco, O.P., Arcivescovo di Alger, Algeria;
12. S.E.R. Mons. Paskalis Bruno Syukur, O.F.M., Vescovo di Bogor, Indonesia;
13. S.E.R. Mons. Dominique Joseph Mathieu, O.F.M. Conv., Arcivescovo di Teheran-Ispahan dei Latini, Iran;
14. S.E.R. Mons. Roberto Repole, Arcivescovo di Torino, Italia;
15. S.E.R. Mons. Baldassare Reina, da oggi Vicario Generale per la Diocesi di Roma;
16. S.E.R. Mons. Frank Leo, Arcivescovo di Toronto, Canada;
17. S.E.R. Mons. Rolandas Makrickas, Arciprete Coadiutore della Basilica Papale di Santa Maria Maggiore;
18. S.E.R. Mons. Mykola Bychok, C.Ss.R., Vescovo eparchiale di Saints Peter and Paul of Melbourne degli Ucraini, Australia;
19. Rev.do Padre Timothy Peter Joseph Radcliffe, O.P, teologo;
20. Rev.do Padre Fabio Baggio, C.S., Sotto-Segretario del Dicastero per il Servizio dello Sviluppo Umano Integrale;
21. Rev.do Mons. George Jacob Koovakad, Ufficiale della Segreteria di Stato, responsabile dei Viaggi papali.

Preghiamo per i nuovi Cardinali, affinché confermando la loro adesione a Cristo, Sommo Sacerdote misericordioso e fedele, mi aiutino nel ministero di Vescovo di Roma per il bene di tutto il santo popolo di Dio.

Roma, 6 ottobre 2024

LITTERAE ENCYCLICAE

DILEXIT NOS

De humano et divino amore Iesu Christi Cordis.

1. «*DILEXIT NOS*», autumat sanctus Paulus, ad Christum se referens (*Rm* 8, 37), ut nobis ostendat quomodo ab hac caritate nihil umquam possit « nos separare » (8, 39). Paulus id certo affirmabat, eo quod ipse Christus suis praestiterat discipulis: « Ego dilexi vos » (*Io* 15, 9.12). Qui etiam dixit: « Vos autem dixi amicos » (15, 15). Eius cor patens nos antecedit et ullis sine condicionibus nos exspectat, nihil praevium requirens, ut nos diligat nobisque suam praebeat amicitiam: Ipse primus dilexit nos (cfr *I Io* 4, 10). Per Iesum « nos, qui credidimus, novimus caritatem, quam habet Deus in nobis » (4, 16).

I.

MOMENTUM CORDIS

2. Ad dilectionem Iesu exprimendam saepe cordis symbolum adhibetur. Nonnulli quemnam id hactenus validum teneat sensum quaerunt. Enimvero cum temptamur leviter agere, celeriter vivere causam denique nescientes, rerum consummendarum percupidi atque famuli cuiusdam implicantis mercaturae cuius non interest quae nostra existentia sit, nobis necesse est magnum cordis pondus recuperare.¹

QUID INTELLEGIMUS CUM «COR» DICIMUS?

3. In graecis profanis litteris vox *kardía* designat quod interius inest humano generi, animalibus ac plantis. Ad Homeri mentem non tantum medium corpus, verum etiam animam et spiritualem hominis nucleum illa significat. In *Iliade*, cogitatio et affectus ad cor pertinent, quippe cum inter se proximi sint.² Ibi cor videtur quasi medium quiddam desiderii locusque ubi magnae gravitatis hominis consilia informantur.³ Apud Platonem, cor quodammodo

¹ Magna pars huius primi capituli meditationum nititur scriptis ineditis patris Didaci Fares, S.I., quem Dominus in sanctam gloriam suam recipiat.

² Cfr XXI, 441: ed. P. MAZON, *Homère, Iliade*, IV, Parisiis 1963, p. 63.

³ Cfr HOMERUS, *Ilias*, X, 244-245: II, Parisiis 1965, p. 92.

“syntheticum” gerit munus rationabilium et uniuscuiusque inclinationum, ut sive mandatum facultatum superiorum sive animi motus per venas communicentur, quae in cor confluunt.⁴ Iam inde ab antiquo rescimus pluris esse aestimandum hominem haud veluti diversarum facultatum summam, sed tamquam quiddam ex anima corporeque constitutum, congreganti medio exstante loco, qui omnibus, quae persona experitur, sensus directionisque tribuit prospectum.

4. Asseverant Biblia: «Vivus est enim Dei sermo et efficax [...] et discretor cogitationum et intentionum cordis» (*Heb 4, 12*). Hoc modo nobis loquuntur de nucleo, de corde scilicet, quod quamlibet speciem praecedit, leves quoque cogitationes, quae nos confundunt. Discipuli Emmaus, arcanum facientes iter cum Christo resuscitato, tempus experiebantur angoris, confusionis, desperationis, frustrationis. Tamen, praeter quamvisque omnia, aliquid imo in animo usu veniebat: «Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum loqueretur nobis in via?» (*Lc 24, 32*).

5. Cor pariter sinceritatis est locus, ubi fallaciae dissimulationique non datur potestas. Vera quippe solet consilia indicare, id nempe quod cogitatur, quod creditur atque germanam voluntatem, “secreta” quae nemini dicuntur, apertam denique propriam nudam veritatem. De eo agitur quod non est species neque mendacium sed authenticum quidem, reale, plane personale. Ea propter e Samson, qui minime ei detegebat, in quo esset eius fortitudo, Dalila quaerebat: «Quomodo dicis quod ames me, cum animus tuus non sit mecum?» (*Idc 16, 15*). Cum modo ei patefecit arcanum suum, vidit «illa quod confessus ei esset omnem animum suum» (*16, 18*).

6. Haec cuiusvis personae veritas saepe sub magno “frondium” latitat pondere, quod eam tegit et efficit, ut difficulter ad se ipsum certe cognoscendum perveniatur atque magis magisque alios: «Dolosum est cor super omnia et insanabile; quis cognoscet illud?» (*Ier 17, 9*). Sic intellegimus cur liber Proverbiorum e nobis quaerat: «Omni custodia serva cor tuum, quia ex ipso vita procedit. Remove a te os pravum» (*4, 23-24*). Mera species, dissimulatio dolusque cor laedunt et corrumpunt. Praeter multos conatus demonstrandi vel exprimendi quod non sumus, omnia in corde decernuntur: ibi res nullius momenti

⁴ Cfr PLATO, *Timaeus* 65 C; 70-74: ed. F.M. PETRUCCI - F. FERRARI, *Platone, Timeo*, Romae 2022, 144.156-168.

est quod extra monstratur vel quod celatur, ibi nosmet ipsi sumus. Quod est fundamentum cuiusvis pro vita nostra solidi consilii, eo quod nihil validi sine corde aedificari potest. Species et mendacia inania tantum offerunt.

7. Ut translaticio verbo dicamus, recordemur quandam rem, quae alio tempore iam rettulimus: «Saturnalibus, adhuc parvuli, avia nobis crustula parabat, quae ex admodum tenui pasta apparabat. Deinde ita oleo ea frige-
bat, ut eadem crescerent, crescerent et, incipientibus nobis eam manducare, vacua erant. Illa crustula vulgo appellabantur “mendacia”. Ipsa avia nobis rationem detegebat: “Crustula illa sicut mendacia sunt, eo quod magna videntur, sed intus nihil habent, nihil veri, nihil substantiae” ».⁵

8. Pro levibus satisfactionibus quaerendis parteque coram aliis agenda, melius est, ut potiores percontationes exstent: quis vere sum? quid quaero? quid prae se ferunt vita mea, consilia vel acta mea? cur quorsumque hoc in mundo sum? quomodo aestimabo existentiam meam cum ad finem perverit? quid sibi velunt omnia, quae experior? quis esse coram aliis volo? quis coram Deo sum? Has interrogationes in corde meo agito.

AD COR REDIRE

9. Hoc in liquido mundo necesse est de corde iterum loqui; illuc intendere oportet, quo unusquisque cuiusque generis et condicionis omnia sua congerit; ubi nempe homines fontem reperiunt et radicem omnium suarum aliarum virium, persuasionum, affectuum, consiliorum. Sed ex societate agimus immoderatorum consumentium in dies viventium, qui modis ducuntur ac rumoribus technologiae, absque nimia patientia quoad progressus, quos animus postulat. Hodierna in societate, homo «periculum adit praecipuam partem amittendi, praecipuam quidem sui ipsius partem».⁶ «Nam nostrae aetatis homines saepe tunduntur, dividuntur, fere carent animi principio, quod unitatem efficit et congruentiam eius in re et actione. Morum exempla pro dolor perquam lata eius amplificanc mensuram rationalem technologicam vel, e contrario, illam ex instinctu».⁷ Abest cor.

⁵ *Homilia in Missa matutina apud Domum Sanctae Marthae*, 14 Octobris 2016: *L'Osservatore Romano*, 15 Octobris 2016, p. 8.

⁶ S. IOANNES PAULUS II, *Salutatio angelica*, 2 Iulii 2000: *L'Osservatore Romano*, 3-4 Iulii 2000, p. 4.

⁷ *Id.*, *Catechesis*, 8 Iunii 1994: *L'Osservatore Romano*, 9 Iunii 1994, p. 5.

10. Res quidem liquidae societatis adhuc perstat, vilitas tamen praecipuae interioris hominis partis – cordis scilicet – e longinquo procedunt: eam iam invenimus in rationalismo Graecorum et ante christianam religionem, in idealismo post Christum natum atque in materialismo eius diversis in modis. Exiguus in anthropologia locus concessus est cordi, unde sequitur, ut notio extranea sit in magna cogitatione philosophica. Aliae praelatae sunt res, ratio scilicet, voluntas vel libertas. Ipsius enim significatio incerta neque proprius ei datus est locus in hominum vita. Fortasse quia haud facile fuit id disponere inter “apertas et claras” cogitationes vel quia difficilis exstat cognitio sui ipsius: res interior longinquior quoque nostrae cognitioni videretur. Nam, occursus cum alio fortasse non confirmatur veluti itinerarium in se ipsos cognoscendos, cum cogitatio denuo exeat in malum individualismum. Nonnulli satis confisi sunt in intellectus et voluntatis ambitu, qui magis inspicere potest, ut eorum cogitationis rationes aedificarentur. Cum vero cordi non reperirent locum, a facultatibus et hominum animi motis distinctum, seorsum diversis habitis, neque notio medii personae quidem augeri potest, e qua sola res idonea, quae omnia coniungat, denique est amor.

11. Si cor minuitur, vis quoque ex corde loquendi detrahitur, cum corde agendi, maturescendi ac medendi. Cum cordis proprietates haud aestimatur, responsis orbamur, quae solus intellectus praebere minime potest, occursus cum aliis orbamur, poesi orbamur. Et historiam amittimus atque nostras item historias, cum verae uniuscuiusque vices ex corde sumpto initio aedificantur. In vitae fine hoc tantum valebit.

12. Oportet adfirmare nos cor habere, cor quidem nostrum pariter una cum aliis cordibus vivit, quae adiuvant, ut illud “tu” fiat. Quod cum late amplificare nequeamus, commenticiae cuiusdam fabulae persona utemur, scilicet Stavrogin illo Dostoevskij scriptoris.⁸ Romanus Guardini eum ut malum ipsum ostendit, utpote cum eius sit proprium cor haud habere: «Stavrogin cor non habet; ideo animus eius gelidus et inanis corpusque eius ignaviae et “ferae” libidinis veneno inficitur. Quapropter ille neminem intime convenire potest nec quisquam eum penitus convenit. Quoniam cor tantum consuetudinem facit, sinceram inter duo amicitiam. Cor tantum recipere et patriam tribuere valet. Intima consuetudo est actus, et ad cor attinet. At longe abest Stavrogin. [...] Infinite a se ipso quoque abest, quia intimus sibi potest homo

⁸ In narratione, cui titulo *Daemones*, anno 1873 edita.

esse per cor tantum, non per spiritum. Intimum esse sibi per spiritum non est hominis potestatis. Ideo, si cor non vivit, homo advena sui manet». ⁹

13. Necesses habemus, ut cunctae actiones sub cordis “publico imperio” ponantur, aggressiones ac vexatrices cupiditates ad bonum maius componantur, quod cor iis praebet, atque ad vim, quam contra mala habet; intellectus quoque ac voluntas ei deserviant, veritates sentientes et gustantes potius quam iisdem dominari volentes, sicut saepe scientiae quaedam agunt; optet voluntas bonum maius, quod cor novit, atque imaginativa quoque facultas et animi sensus corde micanti temperari patiantur.

14. Ad extremum dixerimus utique me cor meum esse, quoniam me discernit, ad meam spiritualem unitatem me conformat et in communionem cum aliis admittit. Algorithmus, qui in digitali provincia operatur, ostendit quemadmodum nostrae cogitationes itemque consilia nostrae voluntatis magis “exemplar” existunt quam putaremus. Facile quippe provideri possunt atque fingi. Non sic cor.

15. Agitur de verbo magni ponderis philosophiae ac theologiae, quae synthesim universorum adipisci persequuntur. Etenim verbum “cor” minime in universum explicatur biologia, psychologia, anthropologia vel quavis scientia. Ad primigena pertinet verba «quae rem significant, quae ad totum hominem spectat uti personam ex corpore et spiritu compositam». ¹⁰ Ita biologus non magis re de corde loquitur, quia tantum ex parte id conspicit, quod ex toto non minus est reale, quin immo magis. Ne sermo quidem infinitus haberet eundem certum sensum et eadem opera omnia comprehendentem. Si “cor” nos ad medium intimum nostri ducit, sinit etiam nos nosmet ipsos ex toto agnoscere, non solum per singularem partem.

16. Ceterum hac una cordis vi adiuvamur, ut intellegamus quare dicatur rem, quae corde percipitur, melius pleniusque cognosci posse. Quod necessario nos ad amorem ducit, cuius cor illud capax est, quia «longe intimum quiddam cuiusvis rei est amor». ¹¹ Ad Heidegger mentem, ad interpretationem auctoris nostrae aetatis, philosophia minime per notionem puram vel certam scientiam oritur, sed per quandam agitatam commotionem: «Cogitatio nempe

⁹ *Religiöse Gestalten in Dostojewskijs Werk*, Mogontiaci - Paderbornae 1989, 236.

¹⁰ CAROLUS RAHNER, *Einige Thesen zur Theologie der Herz-Jesu-Verehrung*, in ID., *Schriften zur Theologie*, III: *Zur Theologie des geistlichen Lebens*, Einsidliae 1956, 392.

¹¹ *Ibid.*, 393.

in antecessum est commovenda antequam cum notionibus agat vel eas tractet. Sine summa commotione cogitatio exordiri non potest. Prima mentis species fieret cum horrescimus. Primum quod mentem agitat interrogatque alta commotio est. Philosophia semper ex praecipuo animi adfectu accidit (quod Germanice *die Stimmung* dicitur).¹² Et hic cor apparet, quod «animi adfectus servat, uti “animi adfectuum custos” operatur. “Cor” vero auscultat non translaticio modo entis “silentem vocem”, ab ea temperatum et impulsus». ¹³

FRAGMENTA IUNGIT COR

17. Eadem opera cor vera efficit quaevis vincula, quoniam necessitudo quaedam, quae per cor non exstruitur, individualismi fragmina praetergredi non valet: duae tantum monades starent, quae licet proxime mutuoque accedant, numquam vere iunguntur. Anticor est societas a narcisismo magis magisque moderata ac sui ipsius testificatione. “Ad amissionem desiderii” denique venit, quia alter evanescit a conspectu cum in se ipso clauditur, dempta facultate consuetudines sanas adipiscendi.¹⁴ Quapropter Deum accipere non valemus. Sicut Heidegger aiat, ad divinum recipiendum oportet «hospitum domum»¹⁵ aedificemus.

18. Sic nimirum inspicimus quemadmodum in cuiusque hominis corde incongruus nexus efficiatur inter sui aestimationem et ad alios patefactionem, inter singularissimum occursum cum se ipsis et sui ipsius donum ad alios. Nosmet tantummodo sumus cum alium agnoscere valemus, atque alium convenit, qui agnoscere et accipere propriam identitatem valet.

19. Etiam cor capax est coniungendi atque modulandi sui ipsius historiam, quae in sescenta fragmina disiecta videtur, ubi tamen omnia intellegi possunt. Quae vero ostendit Evangelium in Mariae visu, quae corde inspiciebat. Quae quidem dialogum instituere sciebat cum experienciis, quas suo in corde servabat ac meditabatur, cuique rei tributo tempore: eas effingebat easque intus considerabat memoriae causa. In Evangelio, optimum dictum de cordis cogitatione duobus sancti Lucae locis refertur, in quibus, ut traditur,

¹² BYUNG-CHUL HAN, *Heideggers Herz. Zum Begriff der Stimmung bei Martin Heidegger*, Monachii 1996, 39.

¹³ *Ibid.*, 60; cfr 176.

¹⁴ Cfr *Id.*, *Agonie des Eros*, Berolini 2017 (= *Fröhliche Wissenschaft*, 13).

¹⁵ *Erläuterungen zu Hölderlins Dichtung*, Francofurti ad Moenum 1981 (= *Martin Heidegger, Gesamtausgabe, I: Veröffentlichte Schriften 1910-1976, 4*), 120.

Maria «conservabat (*syneterei*) omnia verba haec conferens (συμβάλλουσα) in corde suo» (*Lc 2, 19*; cfr *2, 51*). Verbo συμβάλλειν (ex quo “symbolum”) sibi vult ponderare, duas colligere in mentem res atque se ipsos diiudicare, cogitare, secum colloqui. In illo *Lc 2, 51*, διετήρει significatur “diligenter conservabat” et quae illa conservabat non modo “scaena” erat, quam cernebat, verum etiam quae, licet praesentia adessent et viva, tamen non intellegebat, omnia in corde conferre exspectans.

20. Artificialis intellegentiae tempore, oblivisci non possumus poesi et amore opus esse ad hominem servandum. Quod nullus algorithmus continere poterit, exempli gratia, illud pueritiae tempus, quod tenere memoria servatur et, transeuntibus annis, omnibus terrarum orbis in recessibus accidere pergit. Recordamur fuscinae usum ad latera illorum pastillorum ocludenda, domi apparatus una cum matribus nostris vel aviis. Illud est tempus tirocinii de re coquinaria, quasi medium inter ludum et adultae aetatis, ubi officium recipitur alterius adiuvandi. Ad instar fuscinae exempli, magna est copia minutiarum appellandarum, quae cunctorum vitas afficiunt: risus cum iocis innoxiiis captare, quandam imaginem designare luci fenestrae oppositam, primum pila pannicula ludere, vermiculos servare in capsula calceorum, florem exsiccare inter cuiusvis libri paginas, aviculam curare de nido delapsam, desiderium exprimere dum bellis exfoliatur. Haec tot minutiae, ordinaria scilicet et extraordinaria, numquam inter algorithmos computabuntur. Quoniam fuscina, ioca innoxia, fenestra, pila, calceorum capsula, liber, avicula, flos ... lenitate fulciuntur, quae ex cordis memoria servatur.

21. Cuiusque hominis nucleus, eius intimum medium, minime est animae, sed personae cunctae in eius una identitate, animae scilicet et corporis composita. Quae cuncta in corde coagmentantur, cum sedes amoris esse possit, ex omnibus spiritualibus rebus, psychicis, physicis quoque constans. Cum denique in eo amor regnat, persona suam identitatem plene clareque adipiscitur, eo quod unusquisque hominum primum ad amorem est creatus, penitus in medullis suis ut amet factus est simulque ut ametur.

22. Hac de causa, quomodo nova bella conflentur cum conspiciuntur, ex aliarum Nationum consensu, tolerantia incuriave, vel etiam forte certaminibus pro imperio de particularibus rationibus, totius orbis societatem cor amittere arbitramur. Satis est mulieres maiores natu intueri et audire – diversarum partium bella gerentium – captivas huiusmodi dimicationum factas. Exeru-

ciamur dum eas flentes pro nepotibus mactatis cernimus vel exoptantes sibi mortem eas audientes, domo amissa ubi semper vixerunt. Quae totiens specimen virtutis fortitudinisque fuerunt inter vitae difficultates et tolerantias, novissimam nunc egredientes in suae exsistentiae metam minime admodum debitam recipiunt pacem, sed angorem, metum et amaritudinem. Dum aliis culpa tribuitur, haec turpis calamitas non solvitur. Cum aviae plorantes conspiciuntur et id intolerabile haud putatur, hoc mundi sine corde est signum.

23. Cum quisque cogitat, quaerit, meditatur sua de essentia suaque identitate vel altiores perpendit quaestiones; cum de suae vitae sensu cogitat, si Deum etiam quaerit, etiamsi nonnihil gustaret cuiusdam veritatis perceptae, haec omnia postulant, ut eorum culmen in amore inveniatur. Cum amor adest, homo se scire animadvertit cur et quorsum vivat. Hoc modo omnia in quiddam confluunt coniunctionis et congruentiae. Quod tandem ad nostrum mysterium attinet, fortasse haec est magis decretoria quaestio, quam quisque sibi ponit, estne mihi cor?

IGNIS

24. Ex quo quaedam consequuntur in spiritali vita. Exempli gratia theologia *Exercitiorum Spiritualium* Sancti Ignatii de Loyola uti principium habet *affectum*. Sermocinationis ratio aedificatur super fundamentalem voluntatem (summa cordis vi), quae munus vitae iterum ordinandae roborat et alit. Regulae et compositiones loci, quae ab Ignatio disponuntur, ex “fundamento” agunt ab iisdem diverso, quod est cordis ignotum. Planum facit Michaël de Certeau quomodo “motiones”, de quibus Ignatius disserit, sint Dei voluntatis invasiones ac voluntatis proprii cordis, quae est alia quam manifestus ordo. Inexpectati aliquid incipit in personae corde loqui, aliquid nempe ex incognito nascitur notique faciem amovet eidem obstantem. Ex corde sumpto initio, novi “vitae ordinis” fit origo. Non sunt rationales sermones in activam vitam vertendi, perinde ac si affectus et activa vita certae scientiae consecutiones – obnoxiae quidem – tantum essent.¹⁶

25. Ubi philosophus cogitans sistit, ibi credentis cor amat, adorat, veniam petit atque se servum praebet in locis pro discipulatus sequela a Domi-

¹⁶ Cfr *Lo spazio del desiderio. Gli «Esercizi spirituali» di Loyola*, in *Il parlare angelico: figure per una poetica della lingua: secoli XVI e XVII*, Florentiae 1989, 95-110.

no oblatis. Comprehenditur tum illud “Tu” divinum, quod esse potest “se”, quoniam Deus est “tu” pro eo. Eo quod Dominus unus nobis dat copiam nos per illud “tu” tractandi semper et in perpetuum. Eius amicitiam accipere est cordis quiddam, qui nos personas plene constituit.

26. Ut clare videamus, dixit sanctus Bonaventura, «non lucem, sed ignem»¹⁷ oportet interrogare. Et docebat: «Fides sic est in intellectu, ut, quantum est de sui ratione, nata sit movere affectum. Et hoc patet. Nam haec cognitio, quod Christus pro nobis mortuus est [...] movet ad amorem».¹⁸ Inde Sanctus Ioannes Henricus Newman uti signum suum elegit sententiam: “Cor ad cor loquitur”, quoniam praeter quamlibet dialecticam, nos salvos facit Dominus, e Sacro Corde ad cor nostrum loquens. Haec ipsa argumentatio efficiebat, ut, cum ad cogitandum acutus esset homo, locus ad altius conveniendum cum se ipso ac cum Domino non esset lectio aut cogitatio, sed orans dialogus, e corde ad cor, cum Christo vivo ac praesenti. Quocirca in Eucharistia Newman Cor Christi vivi, liberandi capacis omnique tempore sensum conferendi atque homini veram pacem infundendi: «Sanctissime et amabilissime Cor Iesu, in sancta Eucharistia lates, et hic pro nobis semper palpitas. [...] Te adoro e toto corde et tota mea pietate, ex affectu meo fervido et mea voluntate plane subiecta ac prompta. Mi Deus, cum ad me venis per sanctam communionem et in me tuam sedem ponis, fac, ut cor meum micet una cum corde tuo. Purifica cor meum a superbia libidineque, ab inhumanitate et crudelitate, a pravitate, morum dissolutione animique remissione. Te illud ita reple, ut nec cotidiani eventus nec vitae vices idem subvertant, atque tuo in timore tuoque amore pacem reperire possit».¹⁹

27. Coram Iesu vivi praesentisque Corde, mens nostra, sub Spiritus lumine, Iesu verba intellegit. Ideo nostra voluntas movetur ad ea agenda. Quod quaedam videri potest moralismi species, quae sibi sufficit. Dominum vero sentire et gustare eundemque honorare est cordis quiddam. Unum cor inducere valet ceteras facultates passionesque et cunctam nostram personam in observantiae habitum et amoris oboedientiam Domino.

¹⁷ *Itinerarium mentis in Deum*, VII, 6: *S. Bonaventurae Opera*, V/1, Romae 1993, 568.

¹⁸ S. BONAVENTURA BALNEOREGIENSIS, *Comm. in I Sent., Prooemium*, q. 3: *S. Bonaventurae Opera omnia*, I, Ad Claras Aquas (Florentiae) 1882, 13.

¹⁹ *Meditations and Devotions*, Londinii 1912, III [XVI], § 3, 573-574.

MUNDUS MUTARI POTEST A CORDE SUMPTO INITIO

28. A corde dumtaxat sumpto initio, nostrae communitates varias mentes voluntatesque coniungere valent easdemque pacare, ut Spiritus nos ducat velut fratrum complexionem, quoniam pacatio quoque est cordis officium. Iesu Cor extasis est, est exitus, est donum, est conventus. In eo inter nos valemus ipsi salubriter ac feliciter conversare et hac ratione amoris iustitiaeque Regnum aedificare. Nostrum cor coniunctum Christi Cordi hoc sociale miraculum patrare valet.

29. Cum cor serio animo habetur, hoc socialia consecraria secum fert. Uti Concilium Oecumenicum Vaticanum Secundum docet, «Nos omnes quidem commutare corda nostra oportet, universum orbem et illa munera prospicientes, quae nos, una simul, agere possumus, ut genus nostrum ad meliora proficiat».²⁰ Quoniam «inaequilibria, quibus laborat mundus hodiernus, cum inaequilibrio illo fundamentaliori connectuntur, quod in hominis corde radicatur».²¹ Coram mundi calamitatibus, Concilium hortatur ad cor redire: «[Homo] Interioritate enim sua universitatem rerum excedit: ad hanc profundam interioritatem redit, quando convertitur ad cor ubi Deus eum exspectat, qui corda scrutatur (cfr *1 Sam* 16, 7; *Ier* 17, 10), et ubi ipse sub oculis Dei de propria sorte decernit».²²

30. Hoc quidem haud efficit, ut nimis nobis ipsis confidamus. Hoc caveamus: pro comperto habeamus cor nostrum non sibi plane sufficere, est enim fragile ac vulneratum. Dignitatem ontologiam habet, sed eodem tempore vitam digniorem quaerat oportet.²³ Addit etiam Concilium Oecumenicum Vaticanum Secundum: «Evangelicum autem fermentum in corde hominis irrefrenabilem dignitatis exigentiam excitavit atque excitat»,²⁴ tamen, ut vivamus secundum hanc dignitatem, non sufficit Evangelium cognoscere neque mechanice re operari quod illud iubet nobis. Opus est nobis divini amoris auxilio. Ad Christi cor eamus, ad ipsius medium praecipuumque accedamus, quod est

²⁰ CONC. OECUM. VAT. II, Const. past. *Gaudium et spes* (7 Decembris 1965), 82: AAS 58 (1966), 1106.

²¹ *Ibid.*, 10: AAS 58 (1966), 1032.

²² *Ibid.*, 14: AAS 58 (1966), 1036.

²³ Cfr DICASTERIUM DE DOCTRINA FIDELI, Decl. *Dignitas infinita* (2 Aprilis 2024), 8. Cfr *L'Osservatore Romano*, 8 Aprilis 2024.

²⁴ CONC. OECUM. VAT. II, Const. past. *Gaudium et spes* (7 Decembris 1965), 26: AAS 58 (1966), 1047.

fornax ardens divini amoris humanique, summa insuper est plenitudo, quam humana creatura attingere potest. Denique, ibi, in Corde illo, nosmet ipsos agnoscimus atque amare discimus.

31. Tandem hoc Sacrum Cor est principium, quod veritatem nostram in unum cogit, quoniam «mundi cor est Christus; eius mortis resurrectioni-
sque Pascha est medium quiddam historiae, quae in Eo est salutis historia».²⁵ Omnes humanae creaturae «una nobiscum procedunt ac per nos, ad communem metam, quae est Deus, in transcendentem plenitudine, ubi Christus resuscitatus cuncta complectitur et collustrat».²⁶ Coram Christi Corde, Dominum imploramus, ut huic terrae vulneratae iterum indulgeat, quam Ipse unus veluti ex nobis dignatus est habitare. Thesaurus suae lucis suique amoris effundat, ut mundus, qui superest bellis, inaequalitatibus socialibus et oeconomicis, rebus immoderate consumendis inhumanoque technologiae usui, recuperet quod est primum: cor.

II.

GESTUS ET AMORIS VERBA

32. Cor Christi, quod suum personale praecipuum locum repraesentat, ex quo eius caritas pro nobis scaturit, vivus nucleus primae est nuntiationis. Ibi fidei nostrae est origo, fons, qui christianas sententias vivas quidem conservat.

GESTUS, QUI CORDIS IMAGINEM REFERUNT

33. Ratio, qua Christus diligit nos, est aliquid, quod Ipse noluit nimis nobis explanare. Illud quidem in suis gestibus demonstravit. Intuentes Eum agentem, invenire possumus, quomodo unumquemque nostrum tractet, etsi laboramus hoc comprehendere. Accedamus igitur ad illud intuendum, ex quo fides nostra Eum agnoscere potest: nempe ad Evangelium.

34. Evangelium dicit quod Iesus «in propria venit» (*Io* 1, 11). *Propria* nos sumus, quia Ipse non tractat nos veluti aliquid extraneum. Existimat nos uti propria, aliquid quod cura affectuque custodit. Sicut propria tractat nos. Non ratione, ex qua nos eius servi sumus, Ipse hoc negat: «Iam non dico vos servos»

²⁵ S. IOANNES PAULUS II, *Salutatio angelica*, 28 Iunii 1998: *L'Osservatore Romano*, 30 Iunii-1 Iulii 1998, p. 7.

²⁶ Litt. enc. *Laudato si'* (24 mai 2015), 83: *AAS* (2015), 880.

(*Io* 15, 15). Id quod proponit est mutua amicorum proprietas. Venit, omnes longinquitates superavit, nobis sese proximum fecit uti res simpliciores et cotidianas vitae. Est enim Ei aliud nomen, id est “Emmanuel”, quod significat “Deus nobiscum”, Deus propinquus vitae nostrae, qui inter nos vivit. Dei Filius incarnatus est et « semetipsum exinanivit formam servi accipiens » (*Philp* 2, 7).

35. Hoc est manifestum, cum eum vidimus agentem. Semper quaeritat, continenter ad occurrendum paratus. Contemplamur eum dum sistit, collocaturus cum Samaritana apud puteum, quo ipsa ad aquam hauriendam venire solebat (cfr *Io* 4, 5-7). Eum videmus cum intempesta nocte Nicodemo obviam it, qui ne cerneretur una cum Iesu timuit (cfr *Io* 3, 1-2). Eum quidem admiramur cum sine verecundia a meretrice sibi pedes lavari permittit (cfr *Lc* 7, 36-50), cum mulieri adulterae, ex oculis in oculos, dicit: « Nec ego te condemno » (*Io* 8, 11) vel cum indifferentiae discipulorum suorum obsistit et caeco in via dicit: « Quid tibi vis faciam? » (cfr *Mc* 10, 51; *Lc* 18, 41), Christus ostendit Deum proximum, misericordem ac miserantem.

36. Si aliquem sanabat, se appropinquare malebat: « extendens manum, tetigit eum » (*Mt* 8, 3); « tetigit manum eius » (*Mt* 8, 15); « Tetigit oculos eorum » (*Mt* 9, 29). Sistebat etiam, ut aegrotos sua ipsius saliva sanaret (cfr *Mc* 7, 33), veluti mater, ne eum extraneum a eorum vita sentirent. Quandoquidem « Dominus pulchram scientiam permulcendi novit. Dei miseratio non verbis diligit; se ad nos appropinquat et nobis proximus, suum cum maxima lenitate amorem donat ».²⁷

37. Cum nobis haud facilis sit confidere, quia a plurimis mendaciis, aggressionibus et fallaciis vulnerati sumus, Ipse auri nobis susurrat: « Confide, fili » (*Mt* 9, 2), « Confide, filia » (*Mt* 9, 22). De pavore praetergrediendo agitur necnon de intellectione quod cum eo nihil deperdendum habemus. Petro, fiducia carenti, « Iesus extendens manum apprehendit eum et dixit ei: “[...] Quare dubitasti?” » (*Mt* 14, 31). « Noli timere » (*Lc* 5, 80). Sine, ut Ipse ad te veniat, fac, ut prope te sedeat. De plurimis personis possumus dubitare, sed non de Ipso. Noli sistere propter peccata tua. Memoria tene multos peccatores « discumbisse cum eo » (cfr *Mt* 9, 10) et Ipse a nemine eorum scandalizatus erat. Principes religionis querebantur ipseque habebatur « homo vorax et potator vini, publicanorum amicus et peccatorum » (*Mt* 11, 19). Cum pharisaei

²⁷ *Homilia in Missa matutina apud Domum Sanctae Marthae*, 7 Iunii, 2013: *L'Osservatore Romano*, 8 Iunii, anno 2013, p. 8.

reprehenderent illam vicinitatem humilibus et peccatoribus personis, Iesus eis dixit: « Misericordiam volo et non sacrificium » (*Mt 9, 13*).

38. Hodie idem Iesus expectat, ut tu copiam ei praebeas existentiam tuam illuminandi, temet extollendi, te quidem virtute sua complendi. Etenim antequam mortuus est discipulis suis dixit: « Non relinquam vos orphanos; venio ad vos. Adhuc modicum, et mundus me iam non videt; vos autem videtis me » (*Io 14, 18-19*). Ipse semper rationem reperit sese tua in vita manifestandi, ut ei occurrere possis.

INTUITUS

39. Evangelium narrat nobis hominem divitem ad Ipsum venisse, plenus perfectae speciei rationibus, sed sine virtute vitae mutandae. Ergo « Iesus intuitus eum » (*Mc 10, 21*). Potesne mente fingere illud temporis momentum, illum occursum inter oculos huius hominis et intuitum Iesu? Si te clamat, si te convocat ad quandam missionem, antea Ipse te intuetur, tuas in medullas intrat, omnia quae insunt in te percipit et cognoscit, te intuetur: « Ambulans autem iuxta mare Galilaeae, vidit duos fratres [...]. Procedens inde vidit alios duos fratres » (*Mt 4, 18.21*).

40. Complura Evangelii scripta monstrant Iesum ad homines, ad eorum sollicitudines, ad eorum dolores totum suum animum convertere; exempli gratia: « Videns turbas, misertus est eis, quia erant vexati et iacentes » (cfr *Mt 9, 36*). Cum quidem nobis videtur omnes nos ignorare, neminem res, quae nobis eveniunt, respicere, nos apud neminem alicuius momenti esse, Ipse quidem animum ad nos advertit. Hoc nimirum est, quod Nathanaeli viro solitario ac meditante animadvertit: « Priusquam te Philippus vocaret, cum esses sub ficu, vidi te » (*Io 1, 48*).

41. Cum vero in nos sit attentus, Ipse agnoscere valet omnem bonam, quam habes, intentionem, omnem parvum bonum, quod perficis, actum. Evangelium narrat « vidit quandam viduam pauperulam mittentem illuc [in templi thesaurum] minuta duo » (cfr *Lc 21, 2*) et statim animum apostolorum suorum in eam convertit. Iesus tam mirabili modo animum intendit, ut in nobis res bonas miraretur. Cum centurio plena fiducia eum exoravit, « audiens eum Iesus, miratus est » (cfr *Mt 8, 10*). Quam pulchrum est scire si alii ignorant bonas intentiones nostras vel probandas res, quas possumus facere, Iesu eas haud latere, immo eum eas admirare.

42. Veluti homo, hoc a Maria, matre sua, didicit. Quae omnia curiose contemplabatur et « conservabat [...] in corde suo » (*Lc 2, 19.51*), eum iam ab infantia una cum sancto Ioseph edocuit animi attentionem habere.

VERBA

43. Quamvis in Sacris Scripturis eius Verbum semper vivum et semper praesens habeamus, aliquando Iesus in animo nobis loquitur et vocat nos, ut nos ducat ad meliorem locum. Ille locus ipsius Cor est. Vocat nos, ut introeamus illuc, ubi virtutem et pacem recuperare possumus: « Venite ad me, omnes, qui laboratis et onerati estis, et ego reficiam vos » (*Mt 11, 28*). Quapropter a suis discipulis quaesivit: « Manete in me » (*Io 15, 4*).

44. Verba a Iesu prolata ostendebant eius sanctitatem animi affectiones non amovere. Quibusdam momentis fervidam dilectionem manifestabant, pro nobis patientem, movebatur, querebatur, atque immo lacrimas profundit. Plane patet eum erga communes sollicitudines et anxietates hominum, quae sunt lassitudo vel fames, non fuisse indifferentem: « Misereor super turbam [...] nec habent, quod manducant [...] deficient in via; et quidam ex eis de longe venerunt » (*Mc 8, 2-3*).

45. Evangelium Iesu animi affectiones erga Hierusalem, urbem dilectam, non abscondit: « Et ut appropinquavit, videns civitatem flevit super illam » (*Lc 19, 41*) et maximum suum desiderium ostendit: « Si cognovisses et tu in hac die, quae ad pacem tibi! » (*Lc 19, 42*). Evangelistae, aliquando licet eum potentem et gloriosum demonstrant, quid ipse sentiat erga mortem et dolorem amicorum, exprimere non neglegunt. Antequam narrat quod ad sepulchrum Lazari « Lacrimatus est Iesus » (*Io 11, 35*), Evangelium patefacit quod « Diligebat autem Iesus Martham et sororem eius et Lazarum » (*Io 11, 5*) itemque cum videret Mariam eiusque comites flentes, « fremuit spiritu et turbavit seipsum » (*Io 11, 33*). Ex narratione nihil est dubii, quin de sincero fletu actum sit, qui ex interiori perturbatione scaturit. Denique, ne angor quidem Iesu asconditur crudelis mortis, e manu illorum, quos valde diligebat, illatae: « coepit pavere et taedere » (*Mc 14, 33*), usque ad asserendum: « Tristis est anima mea usque ad mortem » (*Mc 14, 34*). Haec interior perturbatio omni sua ex vi in clamore Crucifixi exprimitur: « Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? » (*Mc 15, 34*).

46. Omnia haec, leviter perspecta, veluti simplex romanticorum, ut aiunt, scriptorum, doctrina videri potest. Attamen res gravior et magis de-

cretoria est, quae maximam suam vim in Christo in cruce affixo reperit. Caritatis verbum est eloquentius. Non est vacuum quoddam involucrum, non est purus animi affectus, non est quaedam spiritalis oblectatio. Caritas est. Hoc est cur sanctus Paulus, cum aequa verba ad demonstrandam suam cum Christo necessitudinem quaereret, dixerit: « dilexit me et tradidit seipsum pro me » (*Gal 2, 20*). Hoc sibi maxime persuasum habebat: scire se amari. Christi in crucem sublatis deditio eum subiciebat, sed rationem habuit tantummodo quia aderat adhuc maius quiddam huius deditiois: « Dilexit me ». Cum multae personae variis ex religiosis propositis, salutem, commoda vel securitatem exquirunt, Paulus, a Spiritu tactus, ultra intueri evaluit necnon admirari rem maiorem et praecipuam: “Dilexit me”.

47. Postquam Christum contemplati sumus, inspicientes id quod eius gesta et eius verba sinunt videre de Corde eius, nunc in memoria revocamus quomodo Ecclesia de sancto mysterio Cordis Domini meditetur.

III.

HOC EST COR

QUOD TANTOPERE DILEXIT

48. Devotio Cordi Christi non est cultus cuiusdam partis a Persona Iesu divisae. Quod meditamur et adoramus est Iesus Christus integer, Filius Dei homo factus, ostensus in sua quadam imagine ubi conspicuum est cor eius. Hoc modo cor carnale adsumptum est sicut imago vel signum praelatum rei vel intimae partis Filii incarnati necnon eius amoris simul tum divini tum humani, quia magis quam alia corporis eius pars est «immensae eius caritatis naturalis est index seu symbolus».²⁸

CHRISTI ADORATIO

49. Necessae est extollere nos coniunctionem cum Persona Christi habere, in amicitia et adoratione, amore pellectos, quem Cordis effigies ostendit. Veneramur talem imaginem, quam illud ostendit, sed adoratio ad Christum vivum dumtaxat dirigitur, in eius divinitate et in cuncta eius humanitate, ut eius humanus divinusque amor nos complectatur.

²⁸ PIUS XII, Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), 1: *AAS* 48 (1956), 316.

50. Praeter imaginem adhibitam, certum est Cor Christi vivum – numquam imaginem – obiectum esse adorationis, quia eius sanctissimi ac resurrecti corporis pars est, inseparabile a Filio Dei, qui id in perpetuum suscepit. Adoratur quia « Cor nempe Personae Verbi, cui inseparabiliter unitum est ».²⁹ Haud illud separatim adoramus, sed quod hoc Corde Filius est ipse incarnatus qui vivit, amat et accipit amorem nostrum. Quam ob rem, quilibet amoris actus vel adorationis eius Cordis reapse « vere et proprie Christo tribuitur ipsi »,³⁰ quoniam talis effigies sua sponte refertur ad Illum et « symbolum atque expressa imago infinitae Iesu Christi caritatis » est.³¹

51. Hac de causa nemo cogitare debet hanc devotionem a Iesu Christo eiusque amore nos abducere vel distrahere posse. Sua sponte ac directe nos dirigit ad Illum et ad Illum tantum, qui vocat nos ad amicitiam quandam pretiosam dialogo, affectu, fiducia, adoratione constitutam. Christus hic cordis vulnerati ardentisque est Ipse qui in Bethlehem ex amore natus est; est Ille qui per Galilaeam ambulabat sanando, animos fovendo, misericordiam effundendo; est Ille qui usque ad finem nos amavit passis bracchiis in cruce. Denique, est Ipse qui resurrexit et inter nos vivit gloriosus.

VENERATIO EIUS IMAGINIS

52. Notandum est imaginem Christi cum corde eius, etsi ullo modo obiectum non est adorationis, non esse unam e multis quas eligere possumus. Haud est aliquid ex cogitatione fictum vel ab artifice depictum, « non est symbolus ex cogitatione, verus est utique symbolus, qui medium illud ostendit, fons nempe e quo cuncti humani generis manat salus ».³²

53. Exstat experientia humana universalis quae talem imaginem unicam facit. Nullum enim est dubium quin, historiae decursu ac in variis mundi partibus, cor symbolus factum sit animi longe intimi hominis etiamque affectuum, animi motuum, facultatis amandi. Praeter omnem enarrationem scientificam, manus ad cor cuiusvis amici posita patefacit affectum peculiarem; cum in amorem inciditur et iuxta personam amatam sistitur, cor celerius palpitat; cum derelictionem vel fallaciam a quadam persona cara patimur, gravem veluti oppressionem in cor-

²⁹ PIUS VI, Const. *Auctorem fidei* (28 Augusti 1794), 63: DH 2663.

³⁰ LEO XIII, Litt. enc. *Annum Sacrum* (25 Maii 1899): AAS 31 (1898-99), 649.

³¹ *Ibid.*

³² *Salutatio angelica*, 9 Iunii 2013: *L'Osservatore Romano*, 10-11 Iunii 2013, p. 8.

de animadvertimus. Ceterum, ad aliquid exprimendum, quod est sincerum atque de medio fit personae, dicitur: "Dico tibi ex corde". Poëticus sermo ignorare harum experientiarum vim non potest. Quapropter per historiae decursum necessario facultatem symbolicam singularem, non ex convento tantum, cor obtinuit.

54. Intellegitur igitur Ecclesiam imaginem cordis elegisse ad ostendendum amorem Iesu Christi humanum et divinum ac nucleum longe intimum eius Personae. Verumtamen, quamvis forma cuiusdam cordis cum flammis ignis symbolus luculentus esse possit, qui memoriam nobis renovat Iesu amoris, opportunum est hoc cor partem esse alicuius imaginis Iesu Christi. Sic etiam tum gravis exstat eius vocatio ad necessitudinem personalem occursum et dialogi.³³ Venerata illa Christi imago, ubi amans eius Cor emicat, oculos simul habet, qui ad conventum, ad dialogum, ad fiduciam vocant; firmas habet manus, quae nos sustinere valent; os habet, quod singulariter ac perquam personaliter nos alloquitur.

55. Cor haberi debet non uti seiuncta pars, sed ut intimum quiddam conciliandi medium et, simul, sicut ratio eloquendi summae partis personae, quod aliis corporis partibus non contigit. Si medium intimum totius personae atque ideo pars totum effingens, nullo labore hoc cor ex natura depravare possumus, si separatim a persona Domini illud contemplamur. Effigies cordis ad totum Iesum Christum nos perducere debet ex medio illo congreganti atque eadem opera ex medio illo congreganti, perducere nos debet ad Christum contemplandum in tota pulchritudine magnificentiaque eius humanitatis ac divinitatis.

56. Hoc illud praetergreditur, quod allicere possunt variae effectae imagines Cordis Christi, cum, coram Christi imaginibus, minime nobis « ab eis sit aliquid petendum » neque « fiduciam in imaginibus sit fingenda, veluti olim fiebat a gentibus », sed « per imagines, quas osculamur et coram quibus caput aperimus et procumbimus, Christum adoremus ».³⁴

³³ Sic intellegitur cur Ecclesia sanxerit ne collocarentur ad altare effigies solius cordis Iesu vel Mariae (cfr S. CONGREGATIO RITUUM, *Responsum ad Rev. dom. Carolum Lecoq, P.S.S.*, 5 Aprilis 1879: *Decreta authentica Congregationis Sacrorum Rituorum ex actis eiusdem collecta*, III, n. 3492, 107-108). Extra Liturgiam, « ad devotionem personalem » (*ibid.*), licet uti simbolismo cordis sicuti docendi ratione, figura aesthetica vel imagine quae invitat ad cogitandum Christi amorem, sed periculum inquit cor iudicandi adorationis vel dialogi spiritualis obiectum separatim a persona Christi. Die 31 Martii 1887 Congregatio alterum dedit simile responsum (*ibid.*, n. 3673, 187).

³⁴ CONC. OECUM. TRIDENT., Sess. XXV, *Decretum de invocatione, veneratione et reliquiis sanctorum et sacris imaginibus* (3-4 Decembris 1563): *CC COGD* III, Turnholti 2010, 149-150.

57. Praeterea, nonnullae harum imaginum nobis minime iucundae videri atque haud multum ad amorem vel orationem perducere possunt. Hoc est minoris momenti, quia imago est solum quaedam figura movens et, sicut Orientales dicunt, haud necesse est digitum contueri, qui lunam monstrat. Cum Eucharistia praesentia est rei adorandae, hoc in casu de quadam imagine modo agitur, quae, quamvis benedicta, vocat nos ad praetergrediendum, dirigit nos ad extollendum cor nostrum erga illud Christi vivi et ad idem cum Eo coniungendum. Imago venerata invitat, monstrat, animum concitat, ut consecremus aliquid temporis ad occursum cum Christo ac ad suam adorationem, sicut nobis melius videtur. Hoc autem modo, imaginem adspicientes, adsumus ante Christum et ante Illum «amor colligitur, is meditatur mysterium et in silentio illum degustat».³⁵

58. Quibus dictis, ne obliviscamur cordis imaginem nobis de carne humana loqui, de terra et hac de causa loquitur nobis de Deo, qui in nostram conditionem historicam ingredi voluit, historia fieri ac nostram viam humanam communicare. Ratio quaedam devotionis a sensibus sevocata vel efficta non erit necessario Evangelio fidelior, quia in hoc signo sensibus subiecto et accessu facili manifestatur ratio, in qua Deus manifestari voluit atque proximus fieri.

SENSIBILIS AMOR

59. Amor et cor haud necessario coniunguntur, quandoquidem in hominis corde odium, indifferentia, nimius sui amor residere possunt. At nostram plenam humanitatem non attingimus, nisi e nobis ipsis exeamus, atque minime nos plane fimus ipsi, nisi amemus. Ideo medium nostrae personae intimum, quod ex amore est creatum, Dei consilium perficit, dumtaxat si amat. Ita, cordis imago eadem opera amorem figurat.

60. Dei aeternus Filius, qui sine finibus se transcendit, per cor etiam humanum se amare voluit. Ipsius humani sensus infiniti ac definiti amoris fiunt sacramentum. Eius igitur cor non est physicus symbolus, qui solummodo quaedam spiritualia vel a materia seiuncta secum fert. Intuitus in Domini Cor conversus physicum quiddam, eius humanam carnem contemplatur, atque haec efficit, ut Christus, sicut nos, affectiones et humanos sensus habeat, quamvis amore divino plane commutatos. Devotio amorem infinitum contin-

³⁵ V COETUS GENERALIS EPISCOPATUS AMERICAE LATINAE ET CARAIBICORUM, *Documentum Apparitionis* (29 Iunii 2007), n. 259.

gere debet personae Filii Dei, sed asseverare debemus eum seiungi non posse ab humano amore, atque hanc ob causam eius cordis carnis nos adiuvat imago.

61. Si hodie quoque a populari consuetudine cor percipi solet ut affectionum centrum omnium hominum, ipsum est quod Christi amorem divinum melius significat, perpetuo insolubiliterque eius amori integre humano coniunctum. Iam Pius XII in memoriam revocabat Dei Verbum, ex quo «Cordis Iesu Christi amorem describunt, non divinam solummodo caritatem, sed humanos etiam dilectionis sensus significat [...] Quamobrem Iesus Christi Cor, Divinae Verbi Personae hypostatice unitum, ob amorem etiam et ob ceteras affectuum impulsiones procul dubio palpitavit».³⁶

62. Ecclesiae Patres, praeter nonnullos negantes aut coartantes veram Christi humanitatem, certam tangibilemque realitatem humanorum Domini affectuum elate confirmarunt. Sic sanctus Basilius plane effert Domini incarnationem non esse imagineum quiddam, sed «Dominum naturales affectus habuisse».³⁷ Sanctus Ioannes Chrysostomus exemplum suppeditat: «Si enim nostrae non fuisset naturae, non a luctu semel et iterum correptus fuisset».³⁸ Sanctus Ambrosius autumat: «Et ideo quia suscepit animam, suscepit et animae passiones».³⁹ Atque sanctus Augustinus humanos affectus exhibet veluti quaedam, quae a Christo assumpta, non iam a gratiae vitae dissident: «Hos autem humanae infirmitatis affectus, sicut ipsam carnem infirmitatis humanae, ac mortem carnis humanae Dominus Iesus, non conditionis necessitate, sed miserationis voluntate suscepit, [...] ut, si cui eorum inter humanas tentationes contristari et dolere contingeret, non ideo se ab eius gratia putaret alienum».⁴⁰ Tandem sanctus Ioannes Damascenus arbitratur ex hac certa veraque Christi experientia in eius humanitate comprobari Eum nostram humanitatem totam non partim sumpsisse, ut ea tota redimeretur et commutaretur. Christus itaque omnia elementa sumpsit, quae naturam humanam efformant, ut omnes sanctificarentur.⁴¹

63. Tanti est cogitationem repetere theologi cuiusdam, qui agnoscit «Graecorum impellente doctrina, theologiam perdiu corpus et animi sensus ad praehumanum, infrahumanum vel ad temptationem veri humani amandasse, sed quod

³⁶ Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), IV: AAS 48 (1956), 323-324.

³⁷ *Ep.* 261, 3: ed. Y. COURTONNE, *Saint Basile, Correspondance*, III, Parisiis 1961, 118.

³⁸ *In Ioh. hom.* 63, 2: PG 59, 350.

³⁹ *De fide*, II, 7, 56: CSEL 78 (*Sancti Ambrosii Opera*, VIII), 75.

⁴⁰ *Enarrationes in Psalmos*, LXXXVII, 3: CCL 39 (*Aurelii Augustini Opera*, X/2), pp. 1209-1210.

⁴¹ Cfr *De fide orthodoxa*, 50 [= III, 6.20]: SCh 540, 38. 40-42.

theologia theoretice non enodavit, spiritualitatem re solvisse. Ipsa et popularis pietas praesentes servaverunt species, psychologicas et historicas Iesu. Via Crucis, ipsius vulneribus devotio, pretiosi sanguinis spiritualitas, cordi Iesu devotio, eucharisticae consuetudines [...]. Haec omnia expleverunt theologiae rimas, cum alerentur imaginativa facultas et cor, amor ac lenitudo in Christum, spes et memoria, desiderium et ardor. Ratio nempe et logica alias vias sunt ingressae». ⁴²

TRIPLEX AMOR

64. Haud sistimus ne in humanis quidem sensibus, quamvis pulchris et moventibus, quoniam Christi Cor contemplantes agnoscimus quomodo eius in nobiles ac sanis sensibus, eius in lenitudine, eius in humano flagranti affectu, eius divini infinitique amoris omnis veritas ostendatur. Sic autumavit Benedictus XVI: «Ex infinito sui amoris prospectu, historiae fines humanaeque condicionis Deus ingredi voluit, corpus et cor sumpsit; itaque infinitum in finito nos contemplari et adipisci possumus, Mysterium nempe invisibile ineffabileque in humano Iesu Corde, Nazareni». ⁴³

65. Adest reapse triplex amor, qui continetur atque in Cordis Domini effigie oculos nostros perstringit. Ante omnia divinus est amor infinitus, quem in Christo reperimus, sed cogitemus quoque de spirituali Domini humanitate. Hac ex parte, cor «Symbolus praeterea est incensissimae illius caritatis, quae, eius in animum infusa, humanam ditat Christi voluntatem». Tandem «sensibilis quoque affectus symbolus est». ⁴⁴

66. Tres hi amores facultates non sunt disiunctae, quae suo munere funguntur paribus interiectis vel omnino dissolutis intervallis, sed agunt atque exprimuntur simul et iugi quodam vitae fluxu: «quandoquidem e fide, qua credimus utramque naturam, humanam ac divinam, in Persona Christi esse unitam, mente concipere possumus necessitudines illas arctissimas, quae inter sensibilem amorem physici Cordis Iesu intercedunt et duplicem amorem, spiritualement quidem, humanum scilicet ac divinum». ⁴⁵

67. Quapropter Christi Cor ingredientibus, humano corde, affectibus ac sensibus sicut nostris repleto, nos amari percipimus. Eius humana voluntas

⁴² OLEGARIUS GONZÁLEZ DE CARDENAL, *La entraña del cristianismo*, Salmanticae 2010, 70-71.

⁴³ *Salutatio angelica*, I Iunii 2008: *L'Osservatore Romano*, 2-3 Iunii 2008, p. 1.

⁴⁴ PIUS XII, Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), II: *AAS* 48 (1956), 327-328.

⁴⁵ *Ibid.*, 28: 343-344.

vult nos libere amare, atque spiritualis haec voluntas perspicue gratia caritateque illuminatur. Cum illius Cordis intimum attingimus, immensa eius amoris infiniti aeterni Filii gloria pervadimur, quem ab eius humano amore seiungi non possumus. In ipso utique humano amore, neque ab eo recedentes, divinum eius amorem experimur; « infinitum in finito »⁴⁶ reperimus.

68. Continuata ac definita Ecclesiae est doctrina, nostram eius Personae adorationem unam esse atque tum eius naturam divinam, tum naturam humanam indivise complecti. Inde ab antiquis inde temporibus quod nobis est faciendum docet Ecclesia: « Unum eundemque credit Christum Dei et hominis Filium ex duabus et in duabus naturis inseparabilibus indivisisque confitendum atque adorandum ».⁴⁷ Et id fit « una reverentia veneratur [...], quod verbum caro factum est ».⁴⁸ Nullo pacto Christus in duabus naturis adoratur, « ex quo duae adorationes introducuntur », sed una adoratione adoratur Deus « Verbum incarnatum cum propria ipsius carne ».⁴⁹

69. Sanctus Ioannes a Cruce asseverare voluit ex mystica experientia immensurabilem Christi, qui resurrexit, amorem haud percipi nostrae vitae alienum. Infinitum quodammodo demittitur, ex quo per patens Christi Cor mutuum conventum amorem experiri possumus: « Fieri enim potest avem deorsum volantem aquilam realem sublime volantem accipere, si haec capi cupiens, deorsum venit ».⁵⁰ Quod explicat: « Cum sauciatam suo amore sponsam videat eiusdemque gemitum audiat, ab ipsius amore vulneratur, quandoquidem inter amantes unius vulnus est alterius vulnus atque unus est animi sensus, quem habent ».⁵¹ Hic mysticus lateris vulnerati Christi effigiem ad plenam cum Domino coniunctionem iudicat vocationem. Cervus vulneratus, sauciatum, est ipse, cum eius amore adhuc tangi non sumus passi, qui ad aquae rivos descendit sitim sedaturus atque solamen reperit quotiescumque ad Eum accedimus:

*« Verte te, o columba,
quoniam cervus vulneratus
ex summo colle apparet
per aërium cursum tuum et frigus capit ».*⁵²

⁴⁶ BENEDICTUS XV, *Salutatio angelica* (1 Iunii 2008): *L'Osservatore Romano*, 2-3 Iunii 2008, p. 1.

⁴⁷ VIGILIUS, Const. *Inter innumera sollicitudines* (14 Maii 553): *DH* 420.

⁴⁸ CONC. OECUM. EPHEsinUM (431), *Anathematismi*, VIII: *CC COGD* II, Turnholti 2006, 105.

⁴⁹ Cfr CONC OECUM. CONSTANTINOPOLITANUM II (2 Iunii 553), 9: *CC COGD* II, Turnholti 2006, 183.

⁵⁰ S. IOANNES A CRUCE, *Canticus spiritualis*, cantus 31 [A: 22], 8: ed. E. PACHO, *San Juan de la Cruz, Cántico espiritual. Segunda redacción (CB)*, Burgi 1998, 352.

⁵¹ *Ibid.*, cantus XIII [A: XII], 9: 155.

⁵² *Ibid.*, 1: 148.

PROSPECTUS TRINITARIUS

70. Pietas erga Cor Iesu est penitus christologica; directa contemplatio Christi est, qui ad coniunctionem cum Eo invitat. Hoc est legitimum, si memoria tenemus quod Epistula ad Hebraeos postulat: cursum nostrum percurramus «aspicientes in ducem fidei et consummatorem Iesum» (12, 2). Attamen ignorare non possumus, eodem tempore Iesum exhibere se Ipsum veluti viam, per quam ad Patrem aditur: «Ego sum via [...]; nemo venit ad Patrem nisi per me» (Io 14, 6). Ipse nos ad Patrem conducere vult. Ecce quare praedicatio Ecclesiae, inde ab exordio, non sistit nos in Iesu Christo, sed ad Patrem nos perducit. Ipse est quidem, qui tandem, veluti plenitudo originaria, glorificari debet.⁵³

71. Mentem, exempli gratia, in Epistolam ad Ephesios referamus, ubi strenue et clare animadvertitur quomodo adoratio nostra convertatur ad Patrem: «Flecto genua mea ad Patrem» (Eph 3, 14). «Unus Deus et Pater omnium, qui super omnes et per omnia et in omnibus» (Eph 4, 6). «Gratias agentes semper pro omnibus Deo et Patri» (Eph 5, 20). Pater est Ille, ad quem destinati sumus (cfr 1 Cor 8, 6). Quamobrem s. Ioannes Paulus II dicebat: «Vita tota christiana tamquam magna est peregrinatio ad Patris domum».⁵⁴ Id est quod sanctus Ignatius Antiochenus expertus est in via martyrii: «Aqua vivens et loquens in me est, mihi interius dicens: Veni ad Patrem!».⁵⁵

72. Praesertim Pater Iesu Christi est «*Benedictus Deus et Pater Domini nostri Iesu Christi*» (Eph 1, 3). Est «Deus Domini nostri Iesu Christi, Pater gloriae» (Eph 1, 17). Cum Filius homo factus est, omnia desideria studiaque humani eius Cordis ad Patrem sunt conversa. Si conspiciamus quomodo Christus ad Patrem referretur, percipere possumus hanc fascinationem humani eius Cordis, hanc perfectam et constantem directionem ad Patrem.⁵⁶ Historia eius hac in nostra terra quoddam fuit iter faciendum, cum sentiret in Corde suo humano assiduam vocationem ad Patrem petendum.⁵⁷

⁵³ «Nobis tamen unus Deus Pater, ex quo omnia et nos in illum» (1 Cor 8, 6). «Deo autem et Patri nostro gloria in saecula saeculorum. Amen» (Phil 4, 20). «Benedictus Deus et Pater Domini nostri Iesu Christi, Pater misericordiarum et Deus totius consolationis» (2 Cor 1, 3).

⁵⁴ S. IOANNES PAULUS II, Ep. Ap. *Tertio millennio adveniente* (10 Novembris 1994), 49: AAS 87 (1995), 35.

⁵⁵ S. IGNATIUS ANTIQCHENUS, *Ad Romanos*, VII, 2: *SCh* 10bis, 116.

⁵⁶ «Ut cognoscat mundus quia diligo Patrem» (Io 14, 31). «Ego et Pater unum sumus» (Io 10, 30). «Ego in Patre et Pater in me est» (Io 14, 10).

⁵⁷ «Vado ad Patrem» (πρὸς τὸν Πατέρα: Io 16, 28). «Et ego ad te venio» (πρὸς σέ: Io 17, 11).

73. Scimus vocabulum aramaicum, quo Ipse Patrem appellabat «*Abbà*», id est «Pater, Tata». Temporibus eius aliqui hanc ob familiaritatem fastidio affecti sunt (cfr *Io* 5, 18). Hoc est vocabulum, quo Iesus usus est, ut cum Patre communicaret, cum angor mortis apparuit: «*Abbà*, (pater)! Omnia tibi possibile sunt. Transfer calicem hunc a me; sed non quod ego volo, sed quod tu» (*Mc* 14, 36). Is semper cognoscebat se a Patre amatum esse: «Dilexisti me ante constitutionem mundi» (*Io* 17, 24). Et Iesus, humano suo corde efferebatur cum Patrem audiret, qui ei dicebat: «Tu es Filius meus dilectus; in te complacui» (*Mc* 1, 11).

74. Quartum Evangelium dicit Filium aeternum Patris perpetuo esse «in sinum Patris» (*Io* 1, 18).⁵⁸ Sanctus Irenaeus asserit Dei Filium in Patris conspectu semper fuisse.⁵⁹ Et Origenes sustinet Filium permanere «in perenni contemplatione paternae profunditatis».⁶⁰ Hanc ob rem, cum Filius homo factus esset, manebat integris noctibus in summo monte, cum Patre amato communicans (cfr *Lc* 6, 12). Dicebat: «In his, quae Patris mei sunt, oportet me esse» (*Lc* 2, 49). Eius laudis sententias animo lustremus: «Exsultavit Spiritu Sancto et dixit: “Confiteor tibi, Pater, Domine caeli et terrae”» (*Lc* 10, 21). Postrema sua verba, fiducia plena, fuerunt: «Pater, in manus tuas commendo spiritum meum» (*Lc* 23, 46).

75. Conspectum nostrum nunc dirigimus ad Spiritum Sanctum, qui Cor Christi implet et in eo ardet. Nam, ut sanctus Ioannes Paulus II dixit, Cor Iesu est «opus summum Spiritus Sancti».⁶¹ Non est res quaedam praeteriti temporis, quia «in Corde Christi actio Spiritus Sancti viva est, cui Iesus inspirationem suae missionis tribuit (cfr *Lc* 4, 18; *Is* 61, 1) et cuius missionem in Cena Novissima promisit. Est Spiritus Sanctus, qui adiuvat colligere divitias signi transfixi lateris Christi, ex quo Ecclesia manavit (cfr Const. *Sacrosanctum Concilium*, 5)».⁶² Itaque «solummodo Spiritus Sanctus nobis aperire potest hanc plenitudinem “hominis interioris”, quae est in Corde Christi. Solummodo Is facere potest, ut ex hac plenitudine gradatim fortitudinem hauriant etiam corda nostra humana».⁶³

⁵⁸ «Εἰς τὸν κόλπον τοῦ Πατρὸς».

⁵⁹ Cfr S. IRENAEUS LUGDUNENSIS, *Adversus haereses*, III, 18, 1: *SCh* 211, pp. 342-343.

⁶⁰ ORIGENES, *In Ioannem*, II, 2, 18; ed. V. LIMONI, *Origene, Commento al Vangelo di Giovanni*, Mediolani 2012 (= *Il pensiero occidentale*), 270.

⁶¹ *Salutatio angelica*, 23 Iunii 2002: *L'Osservatore Romano*, 24-25 Iunii 2002, p. 1.

⁶² S. IOANNES PAULUS II, *Nuntius centesima occurrente memoria consecrationis humani generis Sacratissimo Cordi Iesu*, Varsaviae, 11 Iunii 1999, in sollemnitate Sacratissimi Cordis Iesu: *L'Osservatore Romano*, 12 Iunii 1999, p. 5.

⁶³ ID., *Salutatio angelica*, 8 Iunii 1986, 4: *L'Osservatore Romano*, 9-10 Iunii 1986, p. 5.

76. Si nitimur in mysterium actionis Spiritus intrare, Eum videmus in nobis gemere et dicere “*Abba*”: «Quoniam autem estis filii, misit Deus Spiritum Filii sui in corda nostra clamantem: “*Abba, Pater!*”» (*Gal* 4, 6). Revera «Ipse Spiritus testimonium reddit una cum spiritu nostro quod sumus filii Dei» (*Rom* 8, 16). Spiritus Sancti actio in humano corde Christi sine intermissione hanc attractionem ad Patrem praestat. Quotiescumque per gratiam nos sensibus Christi iungit, nos participes necessitudinis Filii cum Patre facit, est «Spiritus adoptionis filiorum, in quo clamamus: “*Abba, Pater!*”» (*Rom* 8, 15).

77. Vinculum igitur nostrum Christi cum Corde transformatur sub impulsu Spiritus, qui nos ad Patrem, fontem vitae et principium ultimum gratiae dirigit. Ipse Christus non exspectat, ut nos in Eo maneamus. Caritas Christi est «revelatio misericordiarum Patris». ⁶⁴ Desiderium eius est, ut nos, incitante Spiritu, qui e Corde eius scaturit, “cum Ipso et in Ipso” ad Patrem eamus. Gloria ad Patrem directa est “per” Christum, ⁶⁵ “cum” Christo ⁶⁶ et “in” Christo. ⁶⁷ Sanctus Ioannes Paulus II docuit: «Cor Salvatoris invitat nos ascendere ad amorem Patris, qui fons cuiuslibet veri amoris est». ⁶⁸ Accidit utique quod Spiritus Sanctus, ad nos e Christi Corde adveniens, alere nititur in cordibus nostris. Hac de causa sacra Liturgia, vivificanti ex Spiritus opera, ad Patrem a Corde Christi, qui resurrexit, semper dirigitur.

QUAEDAM MAGISTERII NOVA

78. Variis in modis Cor Christi in historia spiritualitatis christianae adfuit. In Sacra Scriptura et in Ecclesiae primis saeculis in forma transfixi lateris Domini apparebat, veluti fons gratiae vel vocatio ad intimum occursum amoris. Hoc modo continenter ex testimonio exstitit plurimorum sanctorum usque ad hodiernum diem. In novissimis saeculis haec spiritualitas formam veri et proprii cultus Cordis Domini sumpsit.

⁶⁴ *Homilia*, in visitatione Valetudinarii «Gemelli» et Facultatis Artis Medicae Universitatis Catholicae Sacratissimi Cordis habita, 27 Iunii 2014: *L'Osservatore Romano*, 29 Iunii 2014, p. 7.

⁶⁵ *Eph* 1, 5.7; 2, 18; 3, 12.

⁶⁶ *Eph* 2, 5.6; 4, 15.

⁶⁷ *Eph* 1, 3.4.6.7.11.13.15; 2, 10.13.21.22; 3, 6.11.21.

⁶⁸ *Nuntius centesima occurrente memoria consecrationis humani generis Sacratissimo Cordi Iesu*, Varsaviae, 11 Iunii 1999, in sollemnitate Sacratissimi Cordis Iesu: *L'Osservatore Romano*, 12 Iunii 1999, p. 5.

79. Nonnulli Decessores Nostri Cordis Christi mentionem fecerunt et per significationes valde varias ad unionem cum ipso invitaverunt. Sub finem saeculi XIX, Leo XIII suadebat, ut nos consecrarem⁶⁹ Ipsi et eadem opera is hortabatur ad vinculum cum Christo ponendum itemque splendorem mirandum amoris eius infiniti.⁶⁹ Circiter post triginta annos Pius XI hanc devotionem veluti compendium usus fidei christianae exhibuit.⁷⁰ Exinde Pius XII affirmavit cultum Sacratissimi Cordis excellentem in modum exprimere, veluti excelsam summam, nostrum cultum erga Iesum Christum.⁷¹

80. Recentiore tempore, sanctus Ioannes Paulus II exhibuit progressum huius cultus in saeculis praeteritis veluti responsionem formis increbrescentibus spiritualitatis severae et corpore carentis, quae misericordias Domini obliviscebantur, sed eodem tempore, veluti appellationem hodiernam ad mundum, qui aedificari sine Deo studet: «Pietas erga Sacratissimum Cor, sicut in Europa ante duo saecula crevit sub impulsu mysticae experientiae sanctae Margaritae Mariae Alacoque, responsio fuit rigori iansenismi, qui eo pervenit, ut infinitas misericordias Domini fere pernegaret. [...] Homo annorum MM Cordis Christi indiget, ut Deum et semetipsum cognoscat; eius indiget, ut cultum civilem amoris aedificet».⁷²

81. Benedictus XVI hortabatur ad agnoscendum Cor Christi veluti praesentiam intimam et cotidianam in vita cuiuslibet hominis: «Unaquaeque persona indiget “praecipuum locum” propriae vitae habere, fontem veritatis

⁶⁹ «Quoniamque inest in Sacro Corde symbolum atque expressa imago infinitae Iesu Christi caritatis, quae movet ipsa nos ad amandum mutuo, ideo consentaneum est dicere se Cordi eius augustissimo: quod tamen nihil est aliud quam dedere atque obligare se Iesu Christo [...]. En alterum hodie oblatum oculis auspiciatissimum divinissimumque signum: videlicet Cor Iesu sacratissimum, superimposita cruce, splendidissimo candore inter flammam elucens. In eo omnes collocandae spes: ex eo hominum petenda atque expectanda salus»: Litt. enc. *Annus sacrum* (25 Maii 1899): *AAS* 31 (1898-99), 649. 651.

⁷⁰ «In illo enim auspiciatissimo signo atque in ea, quae exinde consequitur, pietatis forma nonne totius religionis summa atque adeo perfectioris vitae norma continetur, quippe quae et ad Christum Dominum penitus cognoscendum mentes conducat expeditius et ad eundem vehementius diligendum pressiusque imitandum animos inflectat efficacius?»: Litt. enc. *Miserentissimus Redemptor* (8 Maii 1928): *AAS* 20 (1928), 167.

⁷¹ «[constat hunc cultum] excellentissimum esse religionis actum, quatenus plenam et absolutissimam se devovendi et consecrandi voluntatem a nobis postulet Divini Redemptoris amori, cuius vulneratum Cor vivax est index et signum, [...] in eo considerare possumus non modo symbolum sed etiam veluti summam totius mysterii nostrae Redemptionis. [...] Christus Cor suum expressis ac repetitis verbis indicavit tamquam symbolum, quo homines ad cognitionem et agnitionem amoris sui allicerentur; simulque tamquam signum et pignus constituit misericordiae et gratiae pro Ecclesiae necessitatibus nostrorum temporum»: Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), *Prooemium*; III; IV: *AAS* 48 (1956), 311. 336. 340.

⁷² *Catechesis*, 8 Iunii 1994, 2: *L'Osservatore Romano*, 9 Iunii 1994, p. 5.

et boni, e qua vim haurire possit, ut variis condicionibus et oneri vitae cotidiana obiciat. Unusquisque nostrum cum silet, indiget non solum proprium cor micans auscultare sed etiam, altius quidem, palpitationem cuiusdam fidelis praesentiae, sensibus fidei comprehensibilis et verumtamen magis realis: praesentiae Christi, mundi cordis». ⁷³

PERVESTIGATIO ET ACTUALITAS

82. Symbolum et imago Cordis Christi non est sola facultas, quam Spiritus Sanctus dat nobis, ut caritati Christi occurramus, id semper oportebit locupletetur, illuminetur et renovetur per meditationem, per Evangelii lectionem ac per spiritualem auctum. Iam Pius XII dixit Ecclesiam haud postulare, ut: «in eo [*sc.*: Corde Christi] habeatur et adoretur imago formalis, quae dicitur, seu signum perfectum et absolutum eius amoris divini, cum intima huius essentia nullo modo adaequari possit quavis creata imagine». ⁷⁴

83. Devotio erga Cor Christi ita pluris est pro nostra vita christiana, cum sibi velit plenam fidei et adorationis apertionem erga mysterium divini humanique caritatis Domini, ut rursus affirmare possimus Sacratissimum Cor summam Evangelii esse. ⁷⁵ Memoria tenere oportet visiones vel manifestationes mysticas a quibusdam sanctis narratas, qui studiose pietatem erga Cor Christi praebuerunt, non esse res, in quibus christifideles credere debent, perinde ac si Verbum Domini essent. ⁷⁶ Pulchra sunt incitamenta, quae impellere ad multum bonum faciendum possunt, tametsi nemo obstringi se debeat ad ea sequenda, nisi reperiat adiuvere ipsa posse ad spirituale iter agendum. Ceterum memoria semper oportet illud teneatur, sicut asseruit Pius XII: «Cultum [...] huiusmodi non inde exordium sumpsisse dicendum est, quod a Deo sit privatim patefactum». ⁷⁷

84. Consilium Communionis Eucharisticae recipiendae feria sexta primae hebdomadae cuiusque mensis, exempli gratia, magni est aestimatum eo tem-

⁷³ *Salutatio angelica*, 1 Iunii 2008: *L'Osservatore Romano*, 2-3 Iunii 2008, p. 1.

⁷⁴ Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), IV: *AAS* 48 (1956), 344.

⁷⁵ Cfr *ibid.*, III: *AAS* 48 (1956), 336.

⁷⁶ «Revelationum privatarum vis omnino secus est ac publica revelatio: haec nostram fidem requirit. [...] Privata revelatio [...] oblatum est subsidium quoddam, quod autem adhiberi necessario non debet»: BENEDICTUS XVI, Adhort. ap. *Verbum Domini* (30 Septembris 2010), 14: *AAS* 102 (2010), p. 696.

⁷⁷ Litt. enc. *Haurietis aquas* (15 Maii 1956), IV: *AAS* 48 (1956), p. 340.

pore, cum plures a Communionem recipienda descisciebant, quia de divina venia Deique misericordia diffidebant atque Communionem iudicabant veluti partem praemii perfectorum. In his rerum adiunctis iansenismi, promotio huius exercitii tantum bonum adtulit, cum Eucharistiae amorem gratuitum et proximum Christi Cordis, qui nos invitat ad unionem cum eo, comprehendere adiuveret. Adfirmare possumus, id hodie multum proficere, etiam propter aliam rationem: quia in medio vorticeis mundi hodierni atque ex otii tempore persollicite curando, rebus consumendis et oblectationibus, telephoniolis et socialium instrumentorum subsidiis vitam nostram vi Eucharistiae alere obliviscimur.

85. Eodem modo, nemo debet obstringi se putare ad adorationis horam exigendam feria quinta. Sed quid hoc non commendandum? Cum aliquis hoc exercitium una cum tot fratribus et sororibus ferventer experitur et in Eucharistia omnem caritatem Cordis Christi invenit, ipse «una cum Ecclesia signum adorat et quasi vestigium Caritatis divinae, quae eo progressa est, ut etiam Corde Verbi Incarnati hominum genus adamaret». ⁷⁸

86. Hoc difficile fuit intellectu pro multis, qui doctrinam iansenismi secuti sunt atque omne, quod humanum, affectivum vel corporeum esset, despexerunt et omnino hanc pietatem nos a pura adoratione Dei Altissimi amovere reputabant. Pius XII «falsam mysticam doctrinam» ⁷⁹ definivit hunc morem quorundam cetuum electorum, qui Deum tam altum, tam separatum, tam distantem prospexerunt, ut manifestationes sensibiles pietatis popularis, veluti periculosas et ecclesiasticae moderationis indigentes, considerarent.

87. Effare possumus hodie, potius quam de iansenismo, de magno progressu saecularium morum nos agere, qui ad mundum Dei expertem tendit. His rebus additur quod in societate variae formae pietatis multiplicantur, quae ad personalem necessitudinem cum Deo amoris haud referuntur et novae sunt manifestationes cuiusdam «spiritualitatis sine carne». Hoc verum est. Verumtamen observare debemus intra ipsam Ecclesiam noxium iansenismi dualismum sub novis vultibus exstitisse. Postremis decennis novam vim obtinuit, sed quaedam manifestatio est huius gnosticismi, qui iam spiritualitati in primis saeculis fidei christianae nocuit et veritatem «salutis carnis» ignoravit. Hancobrem intuitum Nostrum convertimus ad Cor Christi et invitamus ad pietatem in eum renovandam. Speramus, fore ut alluciendi vim habeat, etiam pro hodiernis

⁷⁸ *Ibid.*: p. 344.

⁷⁹ *Ibid.*

sentiendi formis, et hoc modo nos adiuvet his veteribus novisque dualismis subvenire, quibus convenientem responsionem praebet.

88. Addere volumus quod Cor Christi simul nos ab alio dualismo liberat: illo sane communitatum et pastorum, qui animum concipiunt solummodo in actionibus externis, in structuris reformandis Evangelio carentibus, in institutis animum pereruciantibus, in mundanis consiliis, in meditationibus de saecularis moribus, in variis propositis sub specie condicionis praesentatis, quas nonnumquam imponere omnibus praetendunt. Exinde saepe exstat christianismus, qui oblitus est lenitatem fidei, gaudium et studium servitii, fervorem missionis a persona ad personam, dulcedinem pulchritudinis Christi, gratum animum commotum amicitia ab Ipso oblata, quae sensum novissimum uniuscuiusque vitae praebet. Denique haec est alia forma transcendentalismi fallacis, carne pariter destituti.

89. Hi morbi hodiernis temporibus perquam vigentes, cum ab iis sinimus decipi, ex quibus non sentimus quidem desiderium sanandi, Nos impellunt toti Ecclesiae proponere novam rationem exquirendi caritatis Christi, in eius Sacratissimo Corde repraesentatam. Ibi invenire possumus totum Evangelium, ibi veritas, in quam credimus, est summatim perstricta, ibi est quod adoramus et quaerimus in fide, illic est id, cuius plus indigemus.

90. Coram Corde Christi fieri potest, ut redeamus ad incarnatam Evangelii summam et vivamus id, quod nuper proposuimus, memoria tenentes amatam sanctam Teresiam a Iesu Infante: «Appositior est mos cordis fiduciam ponere extra nos: in infinita nempe Dei misericordia, qui sine finibus nos amat et qui in Iesu Cruce omnia tradidit».⁸⁰ Ipsa hoc vehementer vixit, quia in Corde Iesu repperit Deum caritatem fuisse: «Misericordias suas infinitas mihi donavit et per ipsas alias perfectiones divinas contemplor et adoro».⁸¹ Ecce quare prex magis popularis, ad Cor Christi veluti sagitta directa, simpliciter dicat: «Confido in Te».⁸² Alia verba non sunt necessaria.

91. In sequentibus capitulis duo praecipua argumenta illustrabimus, quae pietas erga Sacratissimum Cor hoc tempore iungere debeat, ut nos ali

⁸⁰ Adhort. ap. *C'est la confiance* (15 Octobris 2023), 20; *L'Osservatore Romano*, 16 Octobris 2023.

⁸¹ *Ms A*, c. 83^v: S. TERESIA A IESU INFANTE ET A VULTU SANCTO, *Oeuvres complètes (Textes et Dernières Paroles)*, Parisiis 1992, 211.

⁸² S. MARIA FAUSTINA KOWALSKA, *Diarium*, I, 22 Februarii 1931, n. 47: EAD., *Dzienniczek. Miłosierdzie Boże w duszy mojej*, Varsaviae 2018, 49.

pergamus et Evangelio appropinquemus: usus spiritualis personalis et studium communitarium et missionale.

IV. AMOR, QUI DAT POTUM

92. Ad Sacras Scripturas redeamus, inspirata scilicet scripta, quae praecipua sunt loca ubi Revelationem reperimus. In his et in viva Ecclesiae traditione id invenitur, quod Dominus ipse per universam historiam nobiscum communicare voluit. Ex Veteris ac Novi Testamenti scriptis quosdam Verbi effectus longo in itinere spirituali Populi Dei colligemus.

DEI AMORIS SITIS

93. Biblia ostendunt copiosam aquam vivificantem populo esse nuntiatam, qui in solitudine erraverat atque liberationem expectabat: «Haurietis aquas in gaudio de fontibus salutis» (*Is* 12, 3). Messianici nuntii speciem sumpserunt mundantis aquae fontis: «Effundam super vos aquam mundam, et mundabimini [...] Spiritum novum ponam in medio vestri» (*Ez* 36, 25-26). Aqua ipsa populo exsistentiam plenam reddet, sicut fons quae e templo fluit ac transiens vitam salutemque tribuit: «Ecce in ripa torrentis ligna multa nimis ex utraque parte [...] et omnis anima vivens, quae movetur, quocumque venerit torrens, vivet, [...], postquam venerint illuc aquae istae, et sanabuntur et vivent omnia, ad quae venerit torrens» (*Ez* 47, 7.9).

94. Hebraica festivitas Tabernaculorum (*Sukkot*), quae in deserto quadraginta recensebat annos, aquae symbolum pedetemptim sumpserat, sicut rem praecipuam atque cotidie mane aquae offerendae requirebat ritum, qui postremo festivitatis die sollemnissimus fiebat: magna pompa producebatur usque ad templum ubi tandem, septies circumito altari, Deo offerebatur aqua magno concitato strepitu.⁸³

95. Advenientis temporis messianici nuntius veluti populo patens fons exhibitus est: «Effundam super domum David et super habitatores Ierusalem spiritum gratiae et precum; et aspicient ad me. Quem confixerunt [...]. In die illa erit fons patens» (*Zac* 12, 10; 13, 1).

⁸³ Cfr *Mišna Sukkâ* IV, 5. 9.

96. Homo transfixus, fons patens, gratiae precationisque spiritus. Hanc repromissionem in transfixo Christi latere perspicue primi christiani respiciebant, fonte nempe ex quo nova vita profluit. Ioannis Evangelium evolventes conspicimus quomodo haec prophetia in Christo sit effecta. Eius apertum latus contemplamur, a quo Spiritus aqua manat: «Unus militum lancea latus eius aperuit, et continuo exivit sanguis et aqua» (*Io* 19, 34). Evangelista addit: «Videbunt in quem transfixerunt» (*Io* 19, 37). Repetit ipse prophetae nuntium, qui populo patentem fontem Ierusalem pollicebatur, cum transfixum conspexisset (cfr *Zac* 12, 10). Patens fons est sauciatum Iesu Christi latus.

97. Animadvertimus Evangelium ipsum hoc sacrum tempus renuntiavisse, scilicet «in novissimo autem die magno festivitatis» Tabernaculorum (*Io* 7, 37). Tum populo clamavit Iesus in magna pompa ovanti: «Si quis sitit, veniat ad me et bibat», atque evangelista addit: «Flumina de ventre eius fluent aquae vivae» (*Io* 7, 37-38). Quod ut efficeretur, eius «hora» venire debebat, «quia Iesus nondum fuerat glorificatus» (*Io* 37, 39). In superfluyente Crucis fonte omnia sunt consummata.

98. In Apocalypsis Libro rursus apparet cum Transfixus: «videbit eum omnis oculus et qui eum pupugerunt» (*Apc* 1, 7), tum apertus fons: «Qui sitit, veniat; qui vult, accipiat aquam vitae gratis» (*Apc* 22, 17).

99. Transfixum latus simul amoris est sedes, quem quidem amorem suo populo declaravit Deus per verba sic diversa, ut tanti sit id memorare: «Quoniam pretiosus factus es in oculis meis et gloriosus, ego diligo te» (*Is* 43, 4); «Numquid oblivisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui. Ecce in manibus meis descripsi te» (*Is* 49, 15-16); «Montes enim recedent, et colles movebuntur, misericordia autem mea non recedet a te, et foedus pacis meae non movebitur» (*Is* 54, 10); «In caritate perpetua dilexi te; ideo attraxi te in misericordia» (*Ier* 31, 3); «Dominus Deus tuus in medio tui, fortis ipse salvabit; gaudebit super te in laetitia, commotus in dilectione sua; exsultabit super te in laude» (*Soph* 3, 17).

100. Osea propheta de Dei corde loquitur, qui asseverat: «In funiculis humanitatis trahebam eos, in vinculis caritatis» (*Os* 11, 4). Hunc propter despectum amorem, ipse dicere potest: «Convertitur in me cor meum, simul exardescit miseratio mea» (*Os* 11, 8). At ibi semper vincet misericordia (cfr *Os* 11, 9), quae summum fastigium in Christo attinget, amoris nempe verbo definito.

101. In transfixo Christi Corde coacervantur, in carne scriptae, omnes Scripturarum amoris sententiae. Non agitur de amore dumtaxat declarato, sed eius apertum latus amatis est vitae fons; ille utique est fons qui eius populi sitim restinguit. Sicut docuit sanctus Ioannes Paulus II, «huius devotionis praecipua perpetuo ad Ecclesiae spiritualitatem historiae decursu attinent, quoniam inde ab initio contuita est Ecclesia Christi Cor in cruce transfixi».⁸⁴

VERBI IN HISTORIA SONITUS

102. Quosdam ponderamus effectus, quos hoc Dei Verbum in christianae fidei historia effecit. Nonnulli Ecclesiae Patres, potissimum Asiae Minoris, Iesu lateris vulnus rettulerunt, veluti Spiritus aquae fontem: Verbi nempe, eius gratiae ac sacramentorum quae eam communicant. Martyrum virtus vivit ex «fonte vivae quae ex ventre Christi profluit»⁸⁵ vel, ut ait Rufinus, e «caelestibus aeternisque scaturiginibus quae e Christi visceribus procedunt».⁸⁶ Nos credentes, qui e Spiritu denuo nati sumus, ex illo petrae specu, «ex utero Christi»⁸⁷ eximus. Eius latus vulneratum, quod nos eius cor interpretamur, Spiritu Sancto repletur atque ab eo veluti aquae vivae flumina ad nos pervenit: «Totius Sancti Spiritus in Christo fonte remanente».⁸⁸ Sed Spiritus quem non recipimus a Domino, qui resurrexit, minime nos abducit, at eo nos replet, qui Spiritum bibentes, ipsum Christum bibimus: «Bibe Christum, quia petra est quae vomuit aquam, bibe Christum, quia fons vitae est, bibe Christum, quia flumen est, cuius impetus laetificat civitatem dei, bibe Christum, quia pax est, bibe Christum, quia flumina de ventre eius fluent aquae vivae».⁸⁹

103. Sanctus Augustinus semitam calcandam curavit in Sacrum Cor colendum, in quo personaliter cum Domino convenitur. Ad eius scilicet mentem, Christi pectus non modo gratiae ac sacramentorum est fons, sed id ad personam aptat, idemque sicut symbolum exhibet intimae cum Christo coniunctio-

⁸⁴ *Epistula ad Reverendum Patrem Petrum Ioannem Kolvenbach, Praepositum Generalem Societati Iesu, Paredii Monachorum, 5 Octobris 1986: L'Osservatore Romano, 7 Octobris 1986, p. 9.*

⁸⁵ *Acta Martyrum Lugdunensium, in S. EUSEBIUS CAESARIENSIS, Hist. eccl. V, 1, 22: SCH 41, 11.*

⁸⁶ *Hist. eccl. V, 1, 22: GCS IX/1 (Eusebius Werke, II/1), 411, 13.*

⁸⁷ S. IUSTINUS, *Dialogus cum Tryphone*, 135, 3: ed. I.C.Th. OTTO, *Iustini philosophi et martyris opera, quae feruntur, omnia*, I/2, Aquis Mattiacis 1969 (*Corpus Apologetarum Christianorum*, II), 480.

⁸⁸ NOVATIANUS, *De Trinitate* 29, 11: CCL 4, 70. Cfr S. GREGORIUS ELVIRENSIS, *Tractatus Origenis de libris Sanctarum Scripturarum*, XX, 12: CCL 69, 144.

⁸⁹ S. AMBROSIUS MEDIOLANENSIS, *Explanatio Psalmorum XII*, I, 33: CSEL 64 (*Sancti Ambrosii Opera*, VI), 29.

nis, ut amoris occursus locum. Hic potioris sapientiae stat origo, quae est de Eo cognoscendo. Etenim Augustinus scribit Ioannem, amatum, cum in novissima Caena recubisset supra pectus Iesu, ad sapientiae secretum accessisse.⁹⁰ Haud vero agitur de mera intellectus contemplatione cuiusdam theologicae veritatis. Sanctus Hieronymus cuiusdam hominis de contemperatione planum fecit: «nulla euriporum amoenitate perfruitur, sed de latere Domini aquam vitae bibit».⁹¹

104. Sanctus Bernardus transfixi Domini lateris symbolicam faciem repetit, eandem plane habens uti revelationem donumque eius Cordis amoris. Per plagam ad eum accedere possumus atque magnum amoris misericordiaeque mysterium adhibere possumus: «Usurpo mihi ex visceribus Domini, quoniam misericordia affluunt, nec desunt foramina, per quae effluunt. Foderunt manus eius et pedes latusque lancea foraverunt et per has rimas licet mihi sugere mel de petra oleumque de saxo durissimo, id est gustare et videre quoniam suavis est Dominus [...] Ferrum pertransiit animam eius et appropinquavit cor illius, ut non iam non sciat compati infirmitatibus meis. Patet arcanum cordis per foramina corporis, patet magnum illud pietatis sacramentum».⁹²

105. Quod peculiarem in modum ex Guillelmo abbate exstat, qui nos concitat, ut Iesu Cor ingrediamur, qui suo in ipso gremio nos alit.⁹³ Id nos admiratione non afficit, si memoria tenemus quod «ars est artium ars amoris [...] Ipse enim amor a Creatore inditus [...] Est quippe amor vis animae naturali quodam pondere ferens eam in locum vel finem suum».⁹⁴ Atque locus est ei proprius, ubi ex plenitudine regnat amor, est Christi Cor: «Quo autem, Domine, trahis eos, quos amplecteris et astringis, nisi ad cor tuum? Cor tuum dulce est manna divinitatis tuae (cfr *Heb* 9, 4), quod intus habes, o Iesu, in urna aurea supersapientis animae tuae. Beati, quos ad eam tuus trahit amplexus; beati, quos in abscondito absconditi illius abscondisti, in medio cordis tui».⁹⁵

106. Sanctus Bonaventura spirituales duas lineas circum Christi Cor coniungit: quod, dum sacramentorum gratiaeque fontem exhibet, suadet, ut haec contemplatio necessitudo fiat amicitiae, personalis amoris occursus.

⁹⁰ *In Iohannis Evangelium*, LXI, 6: CCL 36 (*Aurelii Augustini Opera*, VIII), 482.

⁹¹ S. HIERONYMUS, *Epist.* 3: *Ad Rufinum* 3, 4: CSEL 54 (*Sancti Eusebii Hieronymi Opera*, I/1), 16.

⁹² *Sermones super Cantica Canticorum* 61, 4: SCH 472, 248-250.

⁹³ Cfr *Expositio super Cantica Canticorum*, I, 1, 41: SCH 82, 128.

⁹⁴ GUILLELMUS ABBAS, *De natura et dignitate amoris*, I: SCH 577, 88.

⁹⁵ ID., *Meditativae orationes* VIII, 6: SCH 324, 138.

107. Hinc nos adiuvat, ut gratiae sacramentorumque pulchritudinem agnoscamus, quae ex illo vitae fonte manant quod est vulneratum Domini latus: « Ut de latere Christi dormientis in cruce formaretur Ecclesia, et Scriptura impleretur quae dicit: “Videbunt in quem transfixerunt” (Io 19, 37), divina est ordinatione indultum, ut unus militum lancea latus illud sacrum aperiendo perfoderet, quatenus, sanguine cum aqua manante, pretium effunderetur nostrae salutis, quod a fonte, scilicet cordis arcano, profusum vim daret Sacramenti Ecclesiae ad vitam gratiae conferendam, essetque iam in Christo viventibus poculum “fontis vivi salientis in vitam aeternam” (Io 4, 14)». ⁹⁶

108. Illinc nos concitat, ut ultra procedamus, ut gratiae appropinquatio quiddam non fiat magicum, aut quaedam neoplatonica emanatio, sed arta cum Christo necessitudo, eius in Corde commorando, quoniam qui bibit Christi est amicus, cor quidem est quod amat: « Surge igitur amica Christi, esto sicut columba nidificans in summo ore foraminis; et ibi ut passer inuenies domum, vigilare non cesses; ibi tamquam turtur casti amoris pullos asconde, ibi os appone ». ⁹⁷

CHRISTI CORDIS DEVOTIO DIFFUNDENDA

109. Gradatim vulneratum latum, ubi Christi amor residet, unde vel gratiae vita manat, cordis speciem sumpsit, apud consuetudinem potissimum monasticam. In historiae decursu scimus Christi Cordis cultum non eodem modo patuisse atque, quae recentiore aetate uberiora facta sunt, variis experienciis revincta, a mediaevalibus abstrahi non posse et nedum biblicis formis, in quibus huius cultus semina conspiciere possumus. Attamen nihil hodie despicit Ecclesia beneficii quod Spiritus Sanctus labentibus saeculis nobis dedit, sciens fieri posse, ut clarior planiorque sensus agnoscat quibusdam devotionis elementis, aut intellegantur ac nova revelentur.

110. Nonnullae sanctae mulieres narraverunt se cum Christo convenisse, nominatim requievisse in Domini Corde, vitae interiorisque pacis fonte. Ex illis sancta Lutgardis, sancta Mathildis de Quedlinburgo, Angela de Fugineo, Iuliana de Brabantia recensentur. Sancta Gertrudis de Helfta, cisterciensis monacha momentum quoddam precatationis narravit, quo, reposito capite in

⁹⁶ S. BONAVENTURA, *Lignum vitae: De mysterio passionis*, fruct. VIII, 30: *S. Bonaventurae Opera*, XIII, Romae 1992, 244.

⁹⁷ *Ibid.*

Christi Corde, ipsum micans auscultavit. In dialogo quodam sanctus Ioannes Evangelista sententiam est rogatus cur in suo Evangelio de eo non esset locutus quod sensisset cum idem esset expertus. Gertrudis addit: « Eloquentia autem suavitatis pulsum istorum reservata est moderno tempori, ut ex taliu[m] audientia iam senescens et amore Dei torpescens mundus recalescat ».⁹⁸ Nonne cogitare possumus nuntium esse nostris pro temporibus, monitum utique ut agnoscamus quam “vetus” factus sit mundus, qui indiget Christi amoris usque novum nuntium percipere? Sancta Gertrudis et sancta Mathildis habitae sunt « longe Sacri Cordis intimae confidentes ».⁹⁹

111. Cartusiani, suadente potissimum Ludolfo de Saxonia, ex Sacri Cordis devotione rationem reppererunt affectu ac propinquitate eorum necessitudinem cum Iesu Christo replendi. Qui per eius Cordis vulnus ingreditur, affectu inflammatur. Sancta Catharina Senensis scripsit: quae passus est Dominus nos testari non possumus, sed apertum Christi Cor realiter ac personaliter tanto amore nos attingere valemus: « Id vobis ostendi in aperto meo latere, ubi cordis secreta detegis, planum faciens, me multo plus vos diligere quam per finitum dolorem vobis demonstrare potuerim ».¹⁰⁰

112. Christi Cordis devotio vitam monasticam gradatim transcendit atque sanctorum magistrorum, praedicatorum et congregationum religiosarum conditorum spiritualitatem replet, qui in remotissimas terrarum orbis plagas eam diffundunt.¹⁰¹

113. Magni ponderis aestimatur sancti Ioannis Eudes inceptum, qui « postquam suis cum missionariis ferventem missionem Redonibus compleverat, effecit, ut illius dioecesis Episcopus festivitatis adorabilis Cordis Domini Nostri Iesu Christi celebrationem comprobaret. Primum haec festivitas ex officio in Ecclesia est approbata. Deinde Episcopi Ebroicensis, Baiocensis, Lexoviensis, Rothomagensis, suis in dioecesibus, annis MDCLXX-MDCLXXI, eandem festivitatem approbaverunt ».¹⁰²

⁹⁸ *Legatus divinae pietatis*, IV, 4, 4: *SCh* 255, 66.

⁹⁹ LEO DEHON, *Directoire spirituel des prêtres du Sacré Coeur de Jésus*, Turnholti 1936, Pars II/7, n. 141.

¹⁰⁰ *Dialogo della Divina Provvidenza*, LXXV: ed. G. CAVALLINI, S. Caterina da Siena, *Il Dialogo della Divina Provvidenza ovvero Libro della divina dottrina*, Senis 1995 (= *Classici cristiani*, 289; *Testi cateriniani*, I), 195.

¹⁰¹ Cfr. e.g., ANGELUS WALZ, *De veneratione divini Cordis in Ordine Praedicatorum*, Romae 1937.

¹⁰² RAPHAËL GARCÍA HERREROS, *Vida de san Juan Eudes*, Bogotae 1943, 42.

SANCTUS FRANCISCUS DE SALES

114. Recentioribus temporibus est extollendum quod fecit sanctus Franciscus de Sales. Saepenumero ipse Cor Christi apertum contemplabatur, quod nos invitat, ut in eo moremur ex personali quadam amoris necessitudine in quo vitae mysteria collustrantur. In his sancti doctoris cogitationibus cernere possumus quomodo, pro severis moris normis vel mera religionis observantia, Christi Cor ei apparuerit sicut plena revocans fiducia in secrete agentis gratia. Sic se ostendit hoc proponens baronissae Chantal: «Pro comperto habeo nos in nobis ipsis haud mansuros [...] in vulnerato Salvatoris latere perpetuo commoratuos, quippe qui sine eo non modo non possumus, sed etiam si possemus, nihil facere vellemus».¹⁰³

115. Ipsius devotio longe aberat, ut superstitionis fieret species vel gratia incongrue in obiectum redacta, quoniam sibi voluit personalem necessitudinem in qua quisque coram Christo se unicum habet, eius non iterabili considerata natura, a Christo cogitatum atque directe ac singulariter perspectum: «Hoc maxime adorabile amabileque nostri Magistri cor, quod amore ardet quem nobis profitetur, cor nempe in quo omnia nomina nostra inscripta videmus [...]. Res procul dubio summae est consolationis eo quod tantopere a Domino Nostro amamur, ut suo in Cor usque nos ferat».¹⁰⁴ Ipsum nomen proprium in Christi Corde inscriptum ratio erat qua sanctus Franciscus de Sales figurare conabatur usque dum Christi amor unicuique non esset abstractus vagusve, sed ipsam personam secum fert in qua fidelis animadvertit se aestimari seque ipsum agnosci: «Quam pulcher hic Paradisus, nunc cuius Salvator est sol ac sinus amoris fontis ex quo pro desiderio bibunt beati! Quisque intus inspicit et ex amoris simulacris scriptum suum nomen inspicit, quod verus dumtaxat amor legere valet quodque verus amor sculpsit. Ah, mea cara filia, nonne erunt nostra nomina? Ita sane, certe erunt, qui etiamsi nostrum cor amorem non habet, desiderium utique amoris habet et amoris principium».¹⁰⁵

116. Quod expertus erat praecipuum pro spirituali vita putabat, quae hanc persuasionem inter magnas fidei veritates annumerabat: «Sic, mea

¹⁰³ *Ep.* 592, ad baronissam de Chantal (24 Aprilis 1610): *Oeuvres complètes de Saint François de Sales*, XIV (*Lettres*, IV), Annetii 1906, 289.

¹⁰⁴ S. FRANCISCUS DE SALES, *Sermo 57, in dominicam II Quadragesimae* (20 Februarii 1622): *Oeuvres complètes*, X (*Sermons*, IV), Annetii 1898, 243-244.

¹⁰⁵ *Id.*, *Ep.* 781, ad Matrem de Chantal (31 Maii 1612): *Oeuvres complètes*, XV (*Lettres*, V), Annetii 1908, 221.

dilectissima Filia, de vobis cogitat, ac non modo de vobis, verum etiam de perparvulo vestri capitis capillo: fidei est veritas de qua neutiquam dubitari potest». ¹⁰⁶ Unde consequitur, ut fidelis totum Christi Cordi se tradere valeat, ubi quietem, consolationem ac vim reperit: «O Deus, quae laetitia est inter brachia et Salvatoris pectus versari. Sic mane, dilecta Filia, atque sicut alter parvus sanctus Ioannes, dum ceteri in Salvatoris mensa diversos cibos edunt, pone simplicissimae fiduciae ex gestu, caput tuum, tuam animam, tuum spiritum in cari Domini dilecto pectore». ¹⁰⁷ «Spero in turturillae spelunca et in transfixo latere nostri dilecti Salvatoris te esse [...] Quam bonus est hic Dominus, mea dilecta filia, quam lepidum est eius Cor! Hic maneamus, sancta in hac mansione». ¹⁰⁸

117. At eius doctrinae de ordinaria vita sanctificanda fidelis suadet, ut haec in operibus, muneribus et cotidianaе vitae officiis agatur: «Ex me quaeritis quomodo suis in cunctis operibus agere debeant animae quae precantes sancta simplicitate ac perfecta Deo deditioe alliciuntur? Respondeo quod non in oratione dumtaxat, sed in tota exigenda vita, in simplicitatis spiritu necessario ambulent oportet, relinquentes et omnem suam animam, suas actiones ac suos felices exitus Dei voluntati tradentes, ex amore perfectae absolutaeque fiduciae, gratiae sese committentes atque aeterni amoris curae quem Divina Providentia eis tribuit». ¹⁰⁹

118. Has omnes ob causas, cum de symbolo est cogitatum quod spiritualis vitae propositum summatim ostendere posset, statuit: «Cogitavi, cara Mater, si tibi congruere videtur, ut insigne sumere unum cor, duobus sagittis transfixum, spinarum corona conclusis». ¹¹⁰

NOVA AMORIS DECLARATIO

119. Ex huius Salesianae spiritualitatis salutari impulsu eventus Pareddii Monachorum sub saeculi XVI finem evenerunt. Sancta Margarita Maria

¹⁰⁶ Id., *Ep.* 1402, *ad Sororem de Blonay* (18 Februarii 1618): *Oeuvres complètes*, XVIII (*Lettres*, VIII), Annecii 1912, 170-171.

¹⁰⁷ Id., *Ep.* 557, *ad baronissam de Chantal* (sub finem Novembris 1609): *Oeuvres complètes*, XIV (*Lettres*, IV), Annecii 1906, 214.

¹⁰⁸ Id., *Ep.* 576, *ad baronissam de Chantal* (circa 25 Februarii 1610): *ibid.*, 253.

¹⁰⁹ Id., *Colloquia spiritualia*, XII (*De simplicitate et prudentia religiosa*): *Oeuvres complètes*, VI (*Les vrais entretiens spirituels*), Annecii 1895, 217.

¹¹⁰ Id., *Ep.* 693, *ad Matrem de Chantal* (10 Iunii 1611): *Oeuvres complètes*, XV (*Lettres*, V), Annecii 1908, 63.

Alacoque magni ponderis apparitiones narravit inter mensem Decembrem exeuntem anno MDCLXXIII et Iunium anno MDCLXXV. Plurimi est amor declaratus qui in prima magna apparitione exstat. Iesus dicit: «Divinum meum Cor amore hominum sic flagrat, nominatim vestri, qui, cum in se suae vehementis Amoris flammam continere non possit, vestra opera easdem effundere debet ipseque hominibus se ostendere debet, eos pretiosos suos per thesauros locupletando, quos tibi patefacio».¹¹¹

120. Sancta Margarita Maria impotenter ferventerque summatim omnia complectitur: «Sui amoris mira mihi revelavit atque inexplicabilia sui Sacri Cordis arcana, quae semper mihi absconderat, usque dum primum eum aperuit. Quod sic efficaciter ac realiter egit, ut nulla dubitandi ratio daretur».¹¹² In subsequentibus sententiis huius nuntii pulchritudo confirmatur: «Inexplicabilia puri sui Amoris mira revelavit, atque ad quem usque finem eum perduxisset in hominibus amandis».¹¹³

121. Vehemens haec Iesu Christi amoris agnitio, quam sancta Margarita Maria nobis praebuit, magni momenti incitamenta impertit ad nostram cum eo necessitudinem constituendam. Quod non secum fert, ut omnia singula huius spiritualis consilii recipere vel sumere nos detineamur, ubi, ut saepe usu venit, divinae actioni miscentur humana elementa, quae subiecti desideriiis, sollicitudinibus ac interioribus imaginibus coniunguntur.¹¹⁴ Istud sub Evangelii totiusque locupletis Ecclesiae traditionis spiritualis lumine considerari debet, dum agnoscitur quantum boni in tot sororibus fratribusque effecerit. Hoc patitur, ut Spiritus Sancti dona agnoscamus intra fidei amorisque experientiam. Nuntii cardo pluris est quam particulae, qui nobis transmittitur atque verbis illis concludi potest quae sancta Margarita audivit: «Hoc est Cor quod homines tantopere amavit, ut nihil parceret usque ad defectionem et consummationem, suum amorem demonstraturum».¹¹⁵

122. Ex hac manifestatione allicimur, ut crescamus Christum convenientes, absolutae fiduciae ope, usque ad plenam consummatamque coniunctionem

¹¹¹ S. MARGARITA MARIA ALACOQUE, *Autobiographia*, n. 53: ed. F.-L. GAUTHEY, *Vie et oeuvre de la bienheureuse Marguerite-Marie Alacoque*, II, Parisiis 1915, 69.

¹¹² *Ibid.*

¹¹³ *Ibid.*, n. 55: 71.

¹¹⁴ Cfr DICASTERIUM DE DOCTRINA FIDEI, *Normae ad discernenda quae supernaturalia videntur*, 17 Mai 2024, I, A, 12.

¹¹⁵ *Autobiographia*, n. 92: ed. F.-L. GAUTHEY, *Vie et oeuvre de la bienheureuse Marguerite-Marie Alacoque*, II, Parisiis 1915, 102.

adipiscendam: «Divinum Cor ita nostrum substituat, ut Ipse unus vivat et in nobis ac pro nobis operetur; ut eius voluntas [...] absolute operari possit, nobis haud obsistentibus; ac tandem eius affectus, eius cogitationes eiusque desideria, in eius locum reponantur, atque potissimum eius amor, ut Ipse in nobis et pro nobis ametur. Atque hoc modo, hoc Cordis genus quod est totum in omnibus rebus, cum sancto Paulo dicere possumus nos iam non vivere, at Eum in nobis vivere».¹¹⁶

123. Etenim in primo recepto nuntio, hanc experientiam magis personaliter, certius, igne lenitudineque repletam exhibet: “Cor meum quaesivit, et ego Eum rogavi, ut acciperet, quodque fecit, me deinceps suo in adorabili Corde ponens, ex quo sicut parvum atomum ostendit sui cordis in ardenti fornace dissolvi”.¹¹⁷

124. Alio in loco animadvertimus Eum qui nobis se tradit Christum esse, qui resurrexit, gloria repletum, vita luceque repletum. Quamvis variis temporibus de doloribus loquatur quos pro nobis est passus necnon de ingrato animo quem percipit, hic non sanguis ac vulnera exstant, sed lux et Viventis ignis. Passionis vulnera, quae non evanescent, transfigurantur. Sic, Paschatis Mysterium totum hic exprimitur: «Quondam, [...] Sanctissimo Sacramento exposito, [...] Iesus Christus, dulcis meus Magister, apparuit, gloria fulgens, suis cum quinque vulneribus, quae totidem soles videbantur, qui omnibus eius Sacrae Umanitatis ex partibus flammam edebant, maxime ex adorabili pectore, quod fornax ardens videbatur. Postquam aperuit, Suum amabilissimum Cor revelavit, qui vivus flammarum erat fons. Tum utique inexplicabilia mira puri sui amoris revelavit, quo homines usque ad finem amaverat, ab iis ingrati tantum recipiens et ignorationem».¹¹⁸

SANCTUS CLAUDIUS LA COLOMBIÈRE

125. Sanctus Claudius La Colombière cum sanctae Margaritae experientias cognovisset, ipsarum extemplo factus est defensor ac vulgator. Peculiares gessit partes in intellegenda ac diffundenda Sacro Cordi devotione, sed in eadem quoque interpretanda sub Evangelii lumine.

¹¹⁶ S. MARGARITA MARIA ALACOQUE, *Ep. ad Sororem de la Barge à Moulins* (22 Octobris 1689): 301.

¹¹⁷ EAD., *Autobiografia*, n. 53: 69-70.

¹¹⁸ *Ibid.*, n. 55: 71.

126. Dum quaedam sanctae Margaritae sententiae, si male intellegantur, efficere possint, ut propriis laboribus, propriis oblationibus nimis confidatur, sanctus Claudius ostendit Christi Cor sincere contemplatum sui ipsius haud efficere laudationem vel vanam gloriam in experienciis vel humanis conatibus, sed inenarrabilem Christo traditionem, qui vitam pace, securitate ac deliberatione replet. Absolutam hanc fiduciam per celebrem precationem perapposite ostendit:

«*Deus meus, pro comperto utique habeo iis te vigilare qui in te sperant, atque nihil deficere posse, cum omnia a te exspectentur, me statuisse futurum tempus transigere sine ulla sollicitudine, atque omnes meas sollicitudines in te collocare [...]. Numquam meam spem amittam, eandem usque ad extremam vitam servabo, atque omnes inferni daimones magnopere conabuntur eandem eripere. [...]. Nonnulli suis ex divitiis vel suis ex talentis felicitatem sperare possunt, alii sua innocenti vita fidunt, vel asperis paenitentiis, vel crebris eleemosynis, vel ferventibus precationibus. Mihi, Domine, omnis mea fiducia est mea ipsa fiducia; fiducia nempe quae neminem umquam decepit. Quapropter pro certo habeo me perpetuo felicem futurum, quandoquidem firmiter spero me huiusmodi futurum, et quia a te, Deus meus, id praestolor*».¹¹⁹

127. Sanctus Claudius mense Ianuario anno MDCLXXVII notationem scripsit, nonnullis lineis antecedentibus, quae certitudinem ostendebant propriae animadversae missionis: «Scivi voluisse Deum, ut ei servirem, studens eius desiderata perficere, quae ad devotionem attinent, quam personae suasit, quacum confidenter sociatur, atque pro qua meam infirmitatem adhibere voluit; quod iam compluribus suasi».¹²⁰

128. Magni refert animadvertere quomodo in La Colombière spiritualitate, locuples pulchraque sanctae Margaritae experientia atque perquam certa Exercitiorum Ignatianorum contemplatio coniungantur. Tertiae Exercitiorum hebdomadae mensis principio scribit: «Duae maxime me moverunt res. Prima est dispositio qua Iesus Christus iis se exhibuit se quaerentibus. Eius Cor horrida amaritudine mergitur: omnes passionis intra Eum solvuntur, tota natura conturbatur, atque omnes per has perturbationes, omnes has tentationes, Cor directo ad Deum convertitur; partem sustinere non dubitat, quam virtus,

¹¹⁹ S. CLAUDIUS DE LA COLOMBIÈRE, *Sermo de fiducia in Deo: Oeuvres du R.P. Claude de la Colombière*, V: *Sermons*, Lugduni - Parisiis 1852, 100.

¹²⁰ ID., *Recessus spiritualis Londinii* (1-8 Februarii 1677), 134: ID., *Écrits spirituels*, Parisiis 1962, 165.

quam quidem altissima virtus suadet. Altera res ad huius ipsius Cordis agendi rationem spectat, quae ad Iudam proditorem refertur, ad apostolos eum abiecte relinquentes, ad sacerdotes aliosque eum persequentes; haec omnia in Eo odium indignationemve minime movere potuerunt. Mihi ideo illud Cor fingo, sine amaritudine, sine acrimonia, vera in inimicos lenitudine repletum». ¹²¹

SANCTUS CAROLUS DE FOUCAULD ET SANCTA TERESIA A IESU INFANTE

129. Sanctus Carolus de Foucauld et sancta Teresia a Iesu Infante quaedam devotionis Christi Cordis elementa iterum praeter voluntatem finxerunt, cum nos iuvarent ad Evangelio magis fidelem eandem intellegendam. Videmus nunc quomodo haec devotio in vita eorum creverit. Proximo capitulo ad eos redibimus, missionariae rationis peculiaritatem demonstraturi, quam diversimode ambo auxerunt.

Iesus Caritas

130. In oppido vulgo dicto Louye, sanctus Carolus de Foucauld una cum consubrina, Domina de Bondy, Sanctissimum Sacramentum invisibat, atque quodam die Sacri Cordis effigiem ei ipsa demonstravit. ¹²² Consobrina haec in Carolo convertendo pluris fuit, sicut ipse agnoscit: « Quoniam Bonus Deus primum suarum misericordiarum te mihi fecit instrumentum, omnes eius misericordiae ex te oriuntur. Si tu me non convertisses, ad Iesum perduxisses ac paulatim, ex verbo in verbum, omne quod est pium bonumque docuisses, essemne ubi equidem hodie sum? ». ¹²³ Sed in eo id potissimum concitavit ipsa quod est Iesu ardens amoris conscientia. Omnia inibi residebant, haec erat maioris ponderis res. Atque istud peculiarem in modum in Christi Cordis devotionem contrahebatur, ubi infinitam misericordiam reperiebat: « In infinita misericordia Illius speramus Cuius effecisti, ut Sacrum Cor cognoscerem ». ¹²⁴

131. Deinceps eius spiritualis moderator, reverendus Henricus Huvelin, eum adiuvabit ad hoc pretiosum mysterium funditus investigandum: « Cor istud

¹²¹ ID., *Recessus spiritualis Lugduni* (Octobri-Novembri 1674), 56; ID., *Écrits spirituels*, 116.

¹²² Cfr S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Ep. ad dominam Bondy* (27 Aprilis 1897); ID., *Lettres à Mme de Bondy. De la Trappe à Tamanrasset*, Parisiis 1966.

¹²³ ID., *Ep. ad dominam Bondy* (28 Aprilis 1901); cfr ID., *Lettres à Mme de Bondy. De la Trappe à Tamanrasset*, Parisiis 1966, 83; cfr *Epistula ad dominam Bondy* (5 Aprilis 1909): « Per te Sanctissimum expositum, benedictiones ac sacrum Cor cognovi! »: *ibid.*, 180.

¹²⁴ ID., *Ep. ad dominam Bondy* (7 Aprilis 1890): *Lettres à Mme de Bondy*, 30.

benedictum de quo totiens mihi es locutus». ¹²⁵ Die VI mensis Iunii anno MDCCCLXXXIX Sacro Cordi se consecrat, ubi amorem summum reperit. Christo ipse dicit: «Tantum mihi dedisti beneficiorum, ut videretur ingrati animi esse pro tuo corde non credere idem paratum esse ad copiosam omnium bonorum pluviam mihi tribuendam, qua esset eius magnitudo, atque eius amorem eiusque liberalitatem mensuram excedere». ¹²⁶ Eremita erit «Iesu Cordis sub nomine». ¹²⁷

132. Die XVII mensis Maii anno MCMVI, eodem die quo frater Carolus, solus, Missam celebrare iam non poterat, scripsit se hoc esse pollicitum: «Concedere, ut Cor Iesu in me viveret, ita ut non ego viverem, sed Iesu cor in me viveret, quemadmodum Nazareth vixit». ¹²⁸ Eius amicitia cum Iesu, ex corde ad cor, nihil habebat intimi ac devotionis. Radix erat illius incomptae vitae Nazarethanae, qua Christum imitari eique se conformari cupiebat. Blanda haec Christi Cordi devotio multum re eius vitae rationem affecit, atque eius Nazareth per admodum personalem necessitudinem cum Christi Corde alita est.

Sancta Teresia a Iesu Infante

133. Sicut sanctus Carolus de Foucauld, sancta Teresia a Iesu Infante amplam illam devotionem hausit, quae Francogalliam saeculo XIX pervasit. Sacerdos nomine Almirus Pichon eius familiae spiritualis moderator fuit, qui magnus Sacri Cordis habitus est apostolus. Quaedam eius soror religiosum nomen sibi sumpsit “Mariam a Sacro Corde” atque monasterium, quod est ingressa, Sacro Cordi erat dicatum. Attamen eius devotio quaedam peculiaria propria sumpsit, ultra species quibus illa aetate demonstrabantur.

134. Quindecim annos nata, rationem reperit suam cum Iesu necessitudinem summam comprehendit: «Cum eo quidem, cuius cor iisdem pulsibus micabat cum meo». ¹²⁹ Duos post annos, cum ei de Corde loquerentur spinis coronato, in quadam epistula addidit: «Probe scis: Sacrum Cor haud cerno sicut omnes reliquos. Mei sponsi Cor meum solummodo arbitror esse, aequae ac meum Ei

¹²⁵ ID., *Ep. ad abbatem Huvelin* (27 Iunii 1892): PÈRE DE FOUCAULD - ABBÉ HUVELIN, *Correspondence inédite*, Tornaci 1957, 22.

¹²⁶ S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Commentarius* (sub finem Decembris 1896): ID., *Lettres et carnet*, Parisiis 1966, 42.

¹²⁷ ID., *Ep. ad abbatem Huvelin* (16 Maii 1900): FOUCAULD - HUVELIN, *Correspondence inédite*, 156.

¹²⁸ S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Commentarius* (17 Maii 1906): ID., *Lettres et carnet*, Parisiis 1966, 195.

¹²⁹ S. TERESIA A IESU INFANTE, *Ep.* 67, *ad dominam Guérin* (18 Novembris 1888): EAD., *Oeuvres complètes (Textes et Dernières Paroles)*, Parisiis 1992, 362.

dumtaxat esse, atque hac de causa ei in solitudine loquor de hoc delectabili corde ad cor, exspectans facie ad faciem quandoque, ut id contempler». ¹³⁰

135. Quodam ex carmine suae devotionis sensum explicat, amicitiae ac fiducia causa potius factae quam priorum laborum ex securitate:

*«Cor volo lenitudine inflammatum
quod me sustineat nihil mutuo expetentem
quod omnia mei amet, meam quoque infirmitatem [...].
quod me die ac nocte amet, me neququam deserat [...].
Deum volo qui mea cum natura
qui meus frater fiat atque pati possit [...].
Probe scio omnes nostras iustitias
Nihil valere pro tuis divinis oculis [...].
Quocirca meo pro purgatorio eligo felix
tuum aestuantem Amorem, Dei mei Cor! ».* ¹³¹

136. Maioris ponderis forsitan scriptum, quo Christi Cordis devotionis sensus intellegatur, est epistula quam tribus mensibus ante quam e vita excederet amico Mauricio Bellière scripsit: «Cum Magdalenam video procedentem, frequentibus coram convivis, atque suis lacrimis adorati sui Magistri pedes rigantem, quem primum tangit, animadverto *eius cor* amoris misericordiaeque abyssos *Cordis Iesu* intellexisse, cui quamvis peccatrici illud amoris Cor est paratum non modo ei ad ignoscendum, immo vero ad praebenda suae divinae consuetudinis beneficia eandemque ad summa contemplationis fastigia extollendam. Ah, Fraterculo mi dilecte, quoniam mihi quoque copia est facta cordis Iesu amorem intellegendi, tibi confiteor omnem metum a corde meo Eum abiecisse. Mearum culparum recordatio me humiliat atque efficit, ut meis viribus numquam nitar, quae nihil aliud sunt quam infirmitas; at haec recordatio magis quoque de misericordia amoreque mihi loquitur». ¹³²

137. Ethicae mentes, quae misericordiam gratiamque moderari praetendunt, dicerent eam hoc asseverare posse, quippe quae sancta esset, sed peccatricem hoc dicere non posse. Ita se gerentes, a Teresiae spiritualitate eius pulchram novitatem adimunt, quae Evangelii cor refert. Pro dolor quibusdam

¹³⁰ EAD., *Ep.* 122, *ad Caeliam* (14 Octobris 1890): EAD., *Oeuvres complètes*, 421.

¹³¹ EAD., *Carmina*, 23, *Ad Sacratissimum Cor Iesu* (sub mensem Iunium vel Octobrem 1895), 4.7: EAD., *Oeuvres complètes*, 690-691.

¹³² EAD., *Ep.* 247, *ad abbatem Bellière* (21 Iunii 1897): EAD., *Oeuvres complètes*, 603-604.

christianis in locis commune factum est, ut Spiritus Sanctus in quandam figuram concluderetur, quae sineret, ut omnia proprio moderamine tenerentur. Attamen sagax haec Ecclesiae Doctor eos refellit atque huic angustae interpretationi his perplanis verbis directo refragatur: «Etiam si omnia possibilis crimina admissem, eandem usque haberem fiduciam: sentio hanc offensionum multitudinem ut aquae gutta fore in ardentem folculum iacta». ¹³³

138. Sorori Mariae liberalem ob Dei amorem ac martyrii alacritatem eam laudanti verbosius per epistulam respondit, quae hodie insigne est miliarium historiae spiritualitatis. Pagina haec miliens esset legenda propter altitudinem, claritatem ac pulchritudinem. In ipsa sororem a “Sacro Corde” adiuvat, ut haec devotio ne vertatur in doloris speciem, quandoquidem reparationem nonnulli intellegebant veluti genus quoddam principatus sacrificiorum aut morum adimplendorum. At contra omnia in fiduciam congerit, ut potioem oblationem, Christi Cordi acceptam: «Meae martyrii voluptates nihil sunt, non mihi infinitam tribuunt fiduciam, quam in corde animadverto. Ut verum fatear, spirituales divitias iniustum efficiunt hominem, cum quis in iis indulgenter nititur, se pluris esse puntans [...] Quod quidem Ei placet est me videre meam parvitatem amantem atque meam paupertatem, est caeca spes quam in eius misericordia habeo. Unus est hic meus thesaurus [...] Si laetitiam percipere vult, doloribus allici, suam ipsa consolationem quam quaerit [...] Intellegat ad Iesum amandum, ad eius amoris victimae gerendas partes, quo magis quispiam sit debilis, sine desideriiis vel virtutibus, eo magis huius Amoris operis esse eum prope, qui exhaurit et commutat! [...] O quam vellem, quod sentio ut intellegeret! Est fiducia ac nihil aliud quam fiducia quae ad Amorem nos perducere debet!». ¹³⁴

139. Compluribus eius scriptis eam contendere videmus adversus spiritualitatis species, quae humanis viribus, proprio merito, sacrificiis oblatis, certis effectibus “ad caelum obtinendum” nimis nituntur. Ad eius mentem «meritum non stat in multum dando, sed in recipiendo». ¹³⁵ Haec nonnulla scripta persignificantia denuo legamus, ubi in hac instat via, quae est ratio simpliciter et celeriter Domini per cor acquirendi.

¹³³ EAD., *Novissima colloquia: Quaternus Flavus Matris Agnetis*, 11 Iulii 1897, 6: EAD., *Oeuvres complètes*, 1037.

¹³⁴ EAD., *Ep. 197, ad Sororem Mariam a Sacro Corde* (17 Septembris 1896): EAD., *Oeuvres complètes*, 552-553. Hoc non sibi vult Teresillam sacrificia, dolores, aerumnas non obtulisse, ut Christi dolores communicaret, sed cum funditus rem percipere vellet, curabat ne iis oblationibus pondus tribueretur, quod non habent.

¹³⁵ EAD., *Ep. 142, ad Caeliam* (6 Iulii 1893): EAD., *Oeuvres complètes*, 463.

140. Sic Leoniae sorori scribit: «Te certiores facio bonum Deum multo meliorem esse quam cogites. Intuitu quodam, amoris suspiritu est contentus. Ad me quod attinet, censeo perfacile esse factu perfectionem exercere, quandoquidem intellexi, ut sufficeret Iesum per cor acquirere! Puerum intueri qui modo matris amaritudinem concivit. [...] Si in eam brachia is protendit, subridens ac dicens “Amplexare me, non amplius faciam”, nonne eum ad suum cor blande admovebit mater, sui pueri obliviscens ioca? Probe tamen ipsa novit suum carum puerulum, occasionem nactum, id facturum; at nihil refert: si is denuo eam ex corde praeenderit, poenam numquam sufferet».¹³⁶

141. In epistula quadam ad Patrem Adolphum Roulland ait: «Mea quidem vita omnis est fiducia et amoris, atque non intellego animas tam lenem amicum timentes. Nonnumquam, cum quaedam spiritualia scripta lego in quibus perfectio circumdata videtur compluribus impedimentis et obstaculis, nec non compluribus fallaciis, meus miser spiritus cito fatigatur, doctrina praeditum librum plico, qui caput contundit et cor arefacit, et Sacram Scripturam accipio. Tunc omnia refulgentia apparent, verbum unum meae animae infinitos prospectus reserat, facilis apparet perfectio: intellego, ut proprium nihil agnoscere sufficiat et tamquam puerum sese Dei brachiis committere».¹³⁷

142. Ad reverendum Mauricium Bellière se convertens de parente autumat: «Non censeo felicis patris cor pro filiali filii fiducia contineri posse, cuius sinceritatem amoremque novit. Haud tamen ignorat plus quam semel in easdem culpas incidere filium, sed semper est paratus ad ei ignoscendum, si filius corde eum capessit».¹³⁸

VESTIGIA APUD SOCIETATEM IESU

143. Consideravimus quemadmodum sanctus Claudius de La Colombière spiritualem experientiam sanctae Margaritae cum Spiritualibus Exercitiis oblatis iunxerit. Censemus Sacri Cordis locum in Societate Iesu brevem mentionem mereri.

144. Societatis Iesu spiritualitas usque proposuit «cognitionem intimam Domini [...], ut magis ipsum amem, eumque sequar».¹³⁹ Sanctus Ignatius suis

¹³⁶ EAD., *Ep.* 191, ad Leoniam (12 Iulii 1896): EAD., *Oeuvres complètes*, 542-543.

¹³⁷ EAD., *Ep.* 226, ad Patrem Roulland (9 Maii 1897): EAD., *Oeuvres complètes*, 588-589.

¹³⁸ EAD., *Ep.* 258, ad abbatem Bellière (18 Iulii 1897): EAD., *Oeuvres complètes*, 615.

¹³⁹ S. IGNATIUS DE LOYOLA, *Exercitia spiritualia*, 104; ID., *Obras*, Matrini 2013 (= BAC), 177.

in Exercitiis Spiritualibus nos cohortatur, ut coram Evangelio sistamus quod nobis dicit «percutsum lancea latus eius manavit aqua et sanguine».¹⁴⁰ Cum exercitium gerens ante sauciatum Christi latus quispiam se reperit, Ignatius in Christi Cor ingredi ei suadet. Ratio est quaedam proprium cor alendi per “affectuum magistrum”, ad sancti Petri Favre sententiam, in quadam epistula adhibitam, eademque missa ad sanctum Ignatium.¹⁴¹ Reverendus Ioannes Alfonsus Polanco quoque eiusdem mentionem facit vitam narrans sancti Ignatii: «[Cardinalis Contarini] Intellexit in patre Ignatio affectuum magistrum se reperisse».¹⁴² Colloquia quae sanctus Ignatius proponit praecipua sunt pars huius cordis institutionis, ut percipiamus et ex corde gustemus Evangelii nuntium atque cum Domino converseamus. Sanctus Ignatius autumat res nostras cum Domino communicare nos posse ac de his rebus consilium petere. Quisque in recessu versans agnoscere potest in Exercitiis aperto corde dialogum institui.

145. Sanctus Ignatius suae contemplationi ad Crucifixi pedes finem imponit, exercitia gerenti suadens, ut ad Dominum crucifixum magno cum affectu se convertat ex eoque quaerat «sicut amicus loquitur ad alterum vel servus ad dominum suum» quid ei facere debeat.¹⁴³ Exercitiorum itinerarium fastigium attingit ex «contemplatione ad amorem obtinendum», unde gratiarum actio et oblatio oriuntur «memoriae, intellectus ac voluntatis» manant erga Cor quod est fons et origo omnium bonorum.¹⁴⁴ Haec interior Domini cognitio ex nostris facultatibus nostrisque conatibus non obtinetur, sed uti donum postulatur.

146. Haec eadem experientia longae seriei sacerdotum Iesuitarum subest, qui palam ad Iesu Cor se rettulerunt, uti sanctus Franciscus Borgia, sanctus Petrus Favre, sanctus Alfonsus Rodríguez, reverendi Álvarez de Paz, Vincentius Carafa, Gaspar Druzbicki et tot alii. Anno MDCCCLXXXIII Iesuitae asseruerunt «Societatem Iesu accipere ac recipere ex animo laetitia, grataque voluntate repleto, dulcissimum pondus, sibi a Domino nostro Iesu Christo demandatum exercendi, promovendi ac propagandi eius Cordi divino devotionem».¹⁴⁵ Mense Decembri anno MDCCCLXXI pater Petrus Ioannes Beckx

¹⁴⁰ *Ibid.*, 297, 3^o: ID., *Obras*, 218.

¹⁴¹ S. PETRUS FAVRE, *Ep. ad s. Ignatium*, 23 Ianuarii 1541: ID., *Lettres et instructions*, Namurei - Parisiis 2017 (= *La Revue Christus*, 8).

¹⁴² IOANNES ALFONSUS POLANCO, *Vita Ignatii de Loyola*, VIII, 96: ed. E.J. ALONSO ROMO, *Juan Alfonso de Polanco, Vida de Ignacio de Loyola*, Matriti - Vallisoleti - Flaviobrigae 2021 (= *Colección «Manresa»*, 79), 147.

¹⁴³ *Exercitia spiritualia*, 54, ID., *Obras*, 166.

¹⁴⁴ Cfr *ibid.* 230-234: ID., *Obras*, 201-202.

¹⁴⁵ XXIII CONGREGATIO GENERALIS SOCIETATIS IESU, Decretum 46, 1: *Institutum Societatis Iesu*, 2, Florentiae 1893, 511.

Sacro Cordi Iesu Societatem consecravit atque ad testandum quod haec in praesentiarum ad Societatis vitam pertineret, reverendus Petrus Arrupe anno MCMLXXII id iteravit, ex persuasione his verbis patefacta: «Societati ea dicere volo quae silentio praeterire non puto. Meo inde novitiatu persuasum mihi fuit, quam “Sacro Cordi devotionem” vocamus, eandem Ignatiani animi altissimam continere symbolicam significationem, necnon extraordinariam efficaciam – ultra quam speraverint – cum propriae perfectionis tum apostolicae fecunditatis. Eadem persuasio mihi est. [...] In hac devotione longe intimum fontem reperio vitae meae interioris». ¹⁴⁶

147. Cum sanctus Ioannes Paulus II est cohortatus, ut «omnes Societatis sodales ferventiore studio hanc devotionem proveherent, plus quam umquam nostrorum temporum expectationi congruentem», id faciebat quandoquidem arta vincula agnoscebat inter Cordi Christi devotionem et Ignatianam spiritualitatem, quoniam cupiditas “intime Domini cognoscendi” atque cum Eo coniunctissime “dialogi servandi” aliquid est peculiare, Spiritualium Exercitiorum, spiritualis apostolicaeque Ignatianae virtutis opera, cum Cordis Dei amoris prorsus inveniatur». ¹⁴⁷

LONGUS INTERIORIS VITAE FLUXUS

148. Cordi Christi devotio in spirituali itinere multorum sanctorum rursus manifestatur admodum inter se disparium, atque in unoquoque eorum haec devotio novas species secum fert. Sanctus Vincentius de Paul, ut aliquod supponamus exemplum, asseverabat quod Deus vellet esse Cor: «in primis cor postulat Deus, cor quidem, quae praecipua est res. Quoniam is qui nihil habet plus meritis esse potest quam is, qui magna bona possidet, quae cedit? Quia qui nihil habet affectu maiore ad Eum procedit; hoc potissimum vult Deus». ¹⁴⁸ Quod secum fert voluntatem proprium cor cum Christi corde coniungendi: «Religiosa omnia suscipiens, quae potest, ut cor suum comparet ad communicandum cum Domini nostri Corde [...] quas benedictiones a Deo non recipiet!». ¹⁴⁹

¹⁴⁶ PEDRO ARRUPE, «*En El solo ... la esperanza*». *Selección de textos sobre el Corazón de Cristo*, Romae 1982, 180.

¹⁴⁷ *Epistola ad Praepositum Generalem Societatis Iesu* (Paredii Monachorum, 5 Octobris 1986): *L'Osservatore Romano*, ed. hispanica, 19 Octobris 1986, p. 4.

¹⁴⁸ *Colloquium* 132, *De paupertate* (13 Augusti 1655): S. VINCENTIUS DE PAUL, *Correspondance, entretiens, documents*, XI, Parisiis 1923, 247.

¹⁴⁹ ID., *Colloquium* 89, *De mortificatione, epistolis, esca, exitibus* (9 Decembris 1657): ID., *Correspondance, entretiens, documents*, X, Parisiis 1923, 407.

149. Interdum considerare inducimur hoc amoris mysterium sicut mirum praeteriti temporis eventum, sicut pulchram spiritualitatem actorum temporum, atque magis magisque recordari debemus, ut sanctus missionarius effari solebat, « hoc divinum Cor, quod hostili lancea transfigi passum est, ut per illum sacrum aditum sacramenta funderentur, quibus instituta est Ecclesia, haudquaquam amare intermisisse ».¹⁵⁰ Alii recentiores sancti sicut sanctus Pius de Pietrelcina, sancta Teresia de Calcutta multique alii, flagranti devotione de Christi Corde loquuntur. At sanctae Faustinae Kowalska experientias memorare volumus, quae Christi Cordi devotionem secum ferunt, gloriosam Illius qui resurrexit vitam elate efferentes nec non divinam misericordiam. Etenim huius sanctae experientia inductus, atque ex sancti Iosephi Sebastiani Pelczar Episcopi (annis MDCCCXLI-MCMXXIV),¹⁵¹ spirituali ex hereditate hauriens, sanctus Ioannes Paulus II sua divinae misericordiae cogitata cum devotione Christi Cordi arte coniunxit: « Videtur autem Ecclesia tunc maxime Dei profiteri misericordiam ac venerari, cum ad Cor Christi se confert. Namque, ad Christum cum acceditur, in mysterio videlicet Cordis eius conceditur nobis, ut immoremur in hac ratione [...] revelationis amoris misericordis Patris, quae intimam constituit partem officii messianici Filii Hominis ».¹⁵² Idem sanctus Ioannes Paulus II, ad Sacrum Cor se referens, ipse admodum personaliter testatus est: « Me inde a iuventute est allocutus ».¹⁵³

150. Sacro Christi Cordi devotio hodiernis temporibus plane patet in evangelizationis institutionisque operis complurium congregationum tum feminarum tum virorum, quae primitus hac christologica experientia sunt signatae. Infinitum est omnes commemorare. En inter alia duo exempla: « Conditor [sanctus Daniel Comboni] ex Iesu Cordis mysterio vim deprompsit ad missionarium munus obeundum ».¹⁵⁴ « Cordis Iesu amore compulsi, efficiamus, ut homines sua in humana dignitate et sicut Dei filii filiaeque crescant, sub Evangelii fundamento ac ipsius amoris, veniae, iustitiae, liberalis subsidii in pauperes et reiectos postulationum ».¹⁵⁵ Eadem ratione, Sanctuaria Christi

¹⁵⁰ S. DANIEL COMBONI, *Ep. pastoralis de Vicariatu SS.mo Cordi Iesu consecrando* (1 Augusti 1873), 3324: ID., *Gli scritti*, Bononiae 1991, 998.

¹⁵¹ Cfr *Homilia in Missam canonizationis*, 18 Maii 2003: *L'Osservatore Romano*, 19-20 Maii 2003, p. 6.

¹⁵² Litt. enc. *Dives in misericordia*, (30 Novembris 1980), 13: *AAS* 72 (1980), 1219.

¹⁵³ *Catechesis*, 20 Iunii 1979: *L'Osservatore Romano*, 22 Iunii 1979, p. 1.

¹⁵⁴ MISSIONARII COMBONIANI CORDIS IESU, *Regola di Vita, Costituzioni e Direttorio Generale*, Romae 1988, 3.

¹⁵⁵ RELIGIOSAE CORDIS IESU, *Costituzioni del 1982*, 7.

Cordi consecrata, in terrarum toto orbe allicientia fons sunt spiritualitatis ac fervoris. Omnibus iis qui quodammodo haec fidei caritatisque loca communicant, Nostram impertimus paternam benedictionem.

CONSOLATIONIS DEVOTIO

151. Lateris vulnus, unde viva aqua manat, in Christo, qui resurrexit, adhuc patet. Magnum hoc vulnus lancea effectum atque spinarum coronae vulnera, quae in Sacri Cordis imaginibus saepe perspiciuntur, ab hac devotione haudquaquam seiunguntur. Etenim in ea Iesu Christi amorem contemplamur qui se donare usque ad finem valuit. Eius, qui resurrexit, cor haec signa servat se ipsum penitus donandi, quod acerbum pro nobis dolorem secum fert. Quapropter quodammodo vitari non potest quod fidelis non modo hunc magnum amorem persentire velit, verum etiam dolorem quem Christus pertulit ob tantum amorem.

Cum Eo in cruce

152. Tanti est hanc spiritualis experientiae sententiam referre circum Christi Cor explicatam: interius scilicet desiderium ei consolationem tribuendi. Non tractabimus nunc “reparationis” exercitium, quam melius locatam putamus in ambitu socialis rationis huius devotionis quamque proximo capitulo explicabimus. Nunc in eo desiderio sistere volumus, quod saepenumero in credentis cor emergit amore flagrantis, cum Christi passionis contemplatur mysterium idque experitur, ut mysterium, quod non modo memoratur, sed per gratiam fit praesens, vel potius, efficit, ut illo redemptionis momento praesentes mystice simus. Si Amatus plurius est quidni eum consolemur?

153. Decessor Noster Pius XI hunc usum comprobare studuit, cum nos hortaretur, ut agnosceremus Redemptionis mysterium per Christi passionem, ex Dei gratia, temporis spatiique intervalla transcendere, ita ut si Ipse in cruce pro peccatis quoque futuris, nostris peccatis, se tradidisset, eodem modo nostri actus hodie pro eius consolatione oblatis, tempus praetergredientes eius sauciatum Cor contingerint: « Quodsi propter peccata quoque nostra, quae futura quidem erant at praevisa, anima Christi tristis facta est usque ad mortem, haud dubium quin solacii nonnihil iam tum ceperit etiam e nostra, item praevisa, reparatione, cum « apparuit illi Angelus de caelo » (Lc 22, 43), ut Cor eius taedio et angoribus oppressum consolaretur. Atque ita Cor Illud

sacratissimum, quod ingratorum hominum peccatis continenter sauciat, etiam nunc mira quidem, sed vera ratione solari possumus ac debemus». ¹⁵⁶

Cordis rationes

154. Videri potest haec devotionis manifestatio haud fundamento sufficienti theologico fulciri, sed cor suas habet rationes. *Sensus fidelium* perspicit arcanum quiddam hic inesse, quod nostram humanam rationem praetergreditur, quodque Christi passio non est merus praeteritae aetatis eventus: ipsam per fidem communicare possumus. Per sui donationem Christus in cruce est meditandus, ex fidelium pietate, maius quiddam quam mera memoria. Persuasio haec in theologia est bene fundata. ¹⁵⁷ Huic proprii peccati conscientia additur, quae Ipse vulneratis suis umeris tulit, necnon propria imparitas coram tanto amore, qui nos infinite semper superat.

155. Quidquid est, ex nobis quaerimus quo pacto cum Christo vivo, qui resurrexit, plane felici atque eadem opera cum eo in Passione solando, necessitudo instituat. Est ob oculos ponendum quod resurrectum Cor suum vulnus servat, ut continuatam memoriam et agens gratia experientiam quandam efficit quae in temporis momento tota non continetur. Utraque persuasio sinit, ut concedamus in mystico quodam cursu nos esse qui rationis conatus praetergreditur atque quod ipsum Dei Verbum suadet ostendit: «At enim – scribit Pius Papa XI – beate regnantem Christum in caelis qui piacularis eiusmodi ritus consolari queant? Scilicet – “da amantem et sentit quod dico” (*In Io. Evang.*, XXVI, 4) – reponimus, Augustini verbis usi, quae in hunc locum aptissime cadunt. Dei enim amantissimus quisque, si praeteriti temporis spatium respiciat, videt meditando intueturque Iesum pro homine laborantem, dolentem, durissima quaeque perpetientem, «propter nos homines et propter nostram salutem» tristitia, angoribus, opprobriis paene confectum, immo «attritum propter scelera nostra» (*Is* 53, 5) ac suo nos livore sanantem. Atque haec omnia eo verius piorum meditantur animi, quod peccata hominum ac flagitia quovis tempore perpetrata in causa fuerunt cur Dei Filius morti traderetur». ¹⁵⁸

¹⁵⁶ Litt. enc. *Miserentissimus Redemptor* (8 Maii 1928): *AAS* 20 (1928), 174.

¹⁵⁷ Cum fidei virtus exercetur, ad Christum conversa, anima non modo ad cogitationes recordandas accedit, sed ad suae vitae divinae realitatem (cfr S. THOMAS AQUINAS, *Summa Theologiae*, II-II, q. 1. art. 2, ad 2; q. 4. art. 1: ed. Albae Pompeiae - Romae 1962, 1091. 1110-1111).

¹⁵⁸ PIUS XI, Litt. enc. *Miserentissimus Redemptor* (8 Maii 1928): *AAS* 20 (1928), 173.

156. Haec Pii XI verba digna sunt quae ponderentur. Etenim cum Scriptura addit quod credentes qui secundum suam fidem non vivunt, quod ad illos attinet, « rursus crucifigentes sibimetipsis Filium Dei » (*Heb* 6, 6), aut cum pro aliis dolores sustineo « adimpleo, ea quae desunt passionum Christi in carne mea » (*Col* 1, 24), aut Christus sua in passione non modo pro illius temporis oravit discipulis, verum etiam, « pro eis, qui credituri sunt per verbum eorum in me » (*Io* 17, 20), aliquid dicit quod nostra finita exemplaria frangit. Ostendit fieri non posse illud ante et post statuere, absque vinculis, etsi nostra cogitatio nesciat quomodo id explicet. Evangelium, suis ex variis partibus, non modo est cogitandum vel memorandum, sed experiendum, sive in amoris operibus, sive in interiore experientia, sed id ad Christi mortis resurrectionisque mysterium potissimum attinet. Temporis seiunctiones, quas nostra mens adhibet, continere non videntur huius credentis experientiae veritatem in qua miscentur coniunctio patientis Christi et eadem opera vis, consolatio et amicitia quibus cum Eo qui resurrexit fruimur.

157. Perspiciamus Paschalis Mysterii unitatem, duabus sub suis indissociabilibus speciebus, quae alteram altera collustrant. Hoc unum Mysterium, duabus suis in partibus ex gratia praesens effectum, efficit, ut, dum aliquid Christo solando offerre studemus, ipsi nostri dolores paschali amoris luce illuminentur et transfigurentur. Accidit quod in nostra definita vita hoc mysterium communicamus, quoniam ipse Christus in antecessum nostram vitam participare voluit, in antecessum experiri voluit quod eius ecclesiale corpus esset victurum, cum in vulneribus, tum in consolationibus. Cum in Dei gratia vivimus, haec mutua participatio spiritualis fit experientia. Proinde, Ipse qui resurrexit, gratiae suae virtute, efficit, ut revera cum eius passione arcane coniungi possimus. Id credentia corda noverunt, quae resurrectionis laetitiam experiuntur, sed eadem opera sui Domini sortem participare cupiunt. Ad hanc participationem per dolores, lassitudines, frustrationes ac metus sunt parati, utpote cum vitae sint partes. Haud hoc Mysterium soli exigunt, quia haec vulnera sunt participatio item ad mysticis Christi corporis sortem, quod iter facit in sancto Dei populo quodque Christi in quodlibet historiae tempus ac locum sortem defert. Consolationis devotio non evenit extra historiam ac rem, sed in Ecclesiae itinere caro fit ac sanguis.

Compunctio

158. Inextinguibile Christi consolandi desiderium, quod initium sumit a contemplandi dolore id quod pro nobis est passus, aliter nostris servitu-

tibus, nostris adhaesionibus, nostra in fide deficienti laetitia, nostris vanis conquisitionibus palam agnitis et, ultra certa peccata, nostri cordis deficienti responso eius amoris ac proposito. Experientia nempe est quae nos purificat, quandoquidem amor lacrimarum purificatione indiget, quae tandem magis Deum sitiennes nos reliquunt ac minus in nos inhiantes.

159. Sic animadvertimus, quo altius fit desiderium Domini consolandi, eo credentis grandiores cordis fieri compunctionem, quae « culpae non est sensus qui ad terram nos proicit, non est scrupulum quod nos membrorum usu destituit, sed est beneficus stimulus, qui intus ardet ac sanat, quoniam cor, cum proprium malum videt atque agnoscit se esse peccatorem, reseratur, Spiritum Sanctum agentem recipit, aquam vivam quae eum discutit et efficit, ut lacrimae suo in vultu decurrant [...] Non agitur de sui commiseratione, uti saepenumero facere inducimur [...] At contra per compunctionem illacrimare sibi vult eum serio paenitere, propterea quod per peccatum Deum contristavit; sibi vult nos esse semper debitores ac nequaquam creditores [...] Sicut gutta cavat lapidem, ita lacrimae pedetemptim indurata corda cavant. Hoc modo tristitiae miraculum spectamus, bonae quidem tristitiae, quae ad dulcedinem defert [...] Compunctio nequaquam a nostro opere pendet, sed est gratia et qua talis per precationem est petenda ».¹⁵⁹ Vult « Christo fracto viribus consternato, lacrymas, poenam internam de tanta poena, quam Christus passus est pro me ».¹⁶⁰

160. Quaerimus ideo, ut nemo manifestationes spernat credentis fervoris populi sancti fidelisque Dei, qui sua ex populari pietate Christum consolari studet. Et cuique suademus, ut ex se quaerat sine plus rationis, plus veritatis plusque prudentiae in illo amore demonstrato qui Dominum consolari studet, quam in frigidis, abstinentibus, computatis minimis amoris actibus, quorum ii sunt auctores qui magis meditatam, cultam maturamque fidem sibi vindicant.

Consolati consolaturi

161. Christi Cor contemplantes, usque ad finem perveniens, consolatione afficimur. Dolor nempe quem in corde animadvertimus in totam fiduciam convertitur, atque tandem quod manet est gratus animus, lenitudo, pax, eius amor qui in nostra vita regnat. Compunctio « haud aegritudinem secum fert,

¹⁵⁹ *Homilia in Missa chrismali*, 28 Martii 2024: *L'Osservatore Romano*, 28 Martii 2024, p. 2.

¹⁶⁰ S. IGNATIUS DE LOYOLA, *Exercitia spiritualia*, 203: *Id., Obras*, 195.

at animam levat ponderibus, quoniam in peccati vulnere agit, nos cum comparet ad inibi utique Domini blanditiam recipiendam».¹⁶¹ Atque nostri dolores cum Christi in cruce doloribus coniunguntur, quia cum dicimus gratiam sinere, ut cunctas discrepantias superemus, id sibi vult, ut Christus quoque, cum patiebatur, omnes discipulorum dolores in historiae decursu communicabat. Ita, si patimur, interiorem consolationem experiri possumus, scientes ipsum Christum pati nobiscum. Eum consolari cum optamus, consolatione ipsi afficimur.

162. Sed in quodam huius contemplationis cordis credentis momento, illud Domini grave personare debet: «Consolamini, consolamini populum meum» (*Is* 40, 1). In memoriam redeunt sancti Pauli verba qui nos monet Deum nos consolari, «ut possimus et ipsi consolari eos, qui in omni pressura sunt, per exhortationem, qua exhortamur et ipsi a Deo» (*2 Cor* 1, 4).

163. Id nos nunc allicit, ut communitariam, socialem ac missionariam rationem funditus vestigemus cuiuslibet verae Christi Cordi devotionis. Quo enim tempore Christi Cor nos ad Patrem ducit, eodem nos ad fratres invitat. In famulatus, fraternitatis ac missionis fructibus quos per nos fert Christi Cor, Patris voluntas completur. Hoc modo res ad finem adducitur: «In hoc clarificatus est Pater meus, ut fructum multum afferatis» (*Io* 15, 8).

V.

AMOR PRO AMORE

164. In spiritualibus sanctae Margaritae Mariae experienciis, una cum Iesu amore flagranter declarato, quendam interiorem sonitum reperimus, qui vocat ad vitam tradendam. Novisse se amari atque in hoc amore omnem nostram fiduciam locare non sibi vult omnem donationis nostram copiam delere, non sibi vult necessarium desiderium tollere alicuius responsionis eliciendae per nostras parvas finitasque facultates.

GEMITUS AC POSTULATIO

165. Initio sumpto ab altera sanctae Margaritae magna manifestatione, dolorem ostendit Iesus, quoniam suo pro magno in homines amore «ingratum

¹⁶¹ *Homilia in Missa chrismali*, 28 Martii 2024: *L'Osservatore Romano*, 28 Martii 2024, p. 2.

indifferentemque animum», «inertias ac repulsas» recipiebat. «Ex hoc – dicit Dominus – plus quam in Passione patior».¹⁶²

166. Iesus loquitur sitiens se amari, ostendens suum Cor indifferens non esse quid pro eius desiderio sentiamus: «Sitis, magnopere quidem sitis, ut ab hominibus in Sacratissimo Sacramento amer, quod me consumit. Neminem tamen reperio, qui, ad meum desiderium, restinguere meam sitim studeat, meo amori respondendo».¹⁶³ Amor est quem Iesus postulat. Cum credens cor id detegit, responsio, quae sua sponte manat, haud ponderosam privationum inquisitionem sibi vindicat aut solum laboriosum officium exsequendum, sed amorem respicit: «A Deo meo extraordinarias eius Amoris gratias recepi; me compulsam animadverti ad mutuam reddendum et amorem pro amore trandendum».¹⁶⁴ Sic docet Leo XIII, scribens ex Sacri Cordis imagine Christi, caritatem «nos movere ad amorem pro amore trandendum».¹⁶⁵

EIUS AMOR IN FRATRIBUS CONTINUANDUS

167. Ad Dei Verbum redeamus oportet, qui potiozem agnoscamus eius Cordis amori responsionem amorem esse in fratres; nullus datur grandior actus quem ei offere possumus ad amorem pro amore reddendum. Dei Verbum praeclare id asserit:

«Quamdiu fecistis uni de his fratribus meis minimis, mihi fecistis» (*Mt* 25, 40).

«Omnis enim lex in uno sermone impletur, in hoc: Diliges proximum tuum sicut teipsum» (*Gal* 5, 14).

«Nos scimus quoniam transivimus de morte in vitam, quoniam diligimus fratres; qui non diligit, manet in morte» (*I Io* 3, 14).

«Qui enim non diligit fratrem suum, quem videt, Deum, quem non videt, non potest diligere» (*I Io* 4, 20).

168. In fratres amor non exstruitur, non fit per nostrum ex natura conatum, sed nostri cordis proprium commodum petentis commutationem postulat. Suapte tum virtute pervulgata oritur supplicatio: “Iesu, tuo simile redde nostrum cor”. Hac eadem ex ratione sanctus Paulus non suadebat: “Bona

¹⁶² S. MARGARITA MARIA ALACOQUE, *Autobiographia*, n. 55: ed. F.-L. GAUTHEY, *Vie et oeuvre de la bienheureuse Marguerite-Marie Alacoque*, II, Parisiis 1915, 71-72.

¹⁶³ EAD. *Ep.* 133, ad *R.P. Croiset* (3 Novembris 1689): *Vie et oeuvre*, II, 576-577.

¹⁶⁴ EAD. *Autobiographia*, n. 92: *Vie et oeuvre*, II, 180.

¹⁶⁵ Litt. enc. *Annum sacrum* (25 Maii 1899): *AAS* 31 (1898-99), 649.

opera agere contendite”. Ipse utique suadebat: «Hoc sentite in vobis, quod est in Christo Iesu» (*Philp 2, 5*).

169. Illud ob oculos tenendum quod in Romano imperio multi pauperes, perfugae aliique complures homines eiecti observantiam, affectum et curam in christianis reperiebant. Id explicat Iuliani apostatae argumentationem, qui ex se quaerebat cur observantia ac sequela fruerentur christiani, atque putabat inter causas reperire quod pauperibus ac perfugis subvenirent, qui ab Imperio ignorabantur ac despiciebantur. Idcirco imperator non ferebat quod eius pauperes nihil ex se reciperent adiumenti, cum despecti christiani «suos et nostros item alunt».¹⁶⁶ In epistula quadam propositum maxime enuntiavit beneficentiae instituta constituendi, quae cum christianis contenderent ac societatis observantiam conciliarent: «In quavis urbe complura hospitia constitue, ut advenae nostra humanitate frui possint. [...] Doce graecos ad benefica opera agenda».¹⁶⁷ At quod optabat ipse non attigit, procul dubio quoniam haec opera christiano amore carebant, qui sinebat, ut unicuique una dignitas agnosceretur.

170. Qui se cum societatis perparvulis aequari voluit (cfr *Mt 25, 31-46*) «Iesus praeclara agnitionis quorumlibet hominum dignitatis nova attulit et illorum quoque ac praesertim qui “indigni” putabantur. Hoc in humana historia novum principium, ad quod homo observantia amoreque eo est “dignior” quo est debilior, miser ac patiens usque dum ipsam humanam “speciem” amittat, mundi vultum commutavit, institutiones provehens, hominibus subventuras in incommodis condicionibus versantibus: modo nempe natis derelictis, pupillis, senibus desertis, mente captis, insanabilibus morbis vel deformationibus affectis, iis qui in via vitam degunt».¹⁶⁸

171. Vulnere quoque eius Cordis ob oculos habito, cum Dominus conspicitur qui «infirmitates nostras accepit et aegrotationes portavit» (*Mt 8, 17*), id nos iuvat, ut studiosius doloribus necessitatibusque aliorum occurramus, idque fortes nos reddit eius liberationis operam communicaturos, veluti instrumenta

¹⁶⁶ PSEUDO-IULIANUS IMP., *Ep. 84, ad Arsacium pontificem Galatiae* (sub hiemem 362-363), ll. 16-17: ed. BIDEZ – CUMONT, *Imp. Caesaris Flavii Claudii Iuliani, Epistulae, leges, poemata, fragmenta varia*, Parisiis - Londinii 1922, 114.

¹⁶⁷ *Ibid.*, ll. 6-7: 114.

¹⁶⁸ DICASTERIUM PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dignitas infinita* (2 Aprilis 2024), 19: *L'Osservatore Romano*, 8 Aprilis 2024.

ad eius amorem diffundendum.¹⁶⁹ Si sui donationem quam pro omnibus fecit Christus contemplantur, necessario fit, ut ex nobis quaeramus cur vitam pro aliis tradere non valeamus: «In hoc novimus caritatem, quoniam ille pro nobis animam suam posuit; et nos debemus pro fratribus animas ponere» (1 Io 3, 16).

QUAEDAM IN SPIRITUALITATIS ANNALIBUS INDICIA

172. Quod Cordi Iesu devotio et erga fratres cura coniunguntur, id christianae spiritualitatis historiam pervadit. Quaedam supponamus exempla.

Fons pro aliis

173. Ab Origene initium sumentes, nonnulli Ecclesiae Patres Ioannis 7, 38, scriptum sunt interpretati – «de ventre eius fluent aquae vivae» – sicut ad ipsum credentem assignatum, quamvis hoc eveniat quod ipse a Christo aquam hausit. Sic cum Christo coniunctio non modo sitim est sedatura, sed efficit, ut frigidae aquae pro aliis fiamus fons. Origenes asseruit suam repositionem perficere Christum, a nobis aquae rivos erumpere facientem: «Ita et anima hominis, quae ad imaginem est Dei, potest in se habere et producere ex se et puteos et fontes et flumina».¹⁷⁰

174. Sanctus Ambrosius suadet, ut a Christo potemus «ut abundet in te fons aquae salientis in vitam aeternam».¹⁷¹ Atque Marius Victorinus asseveravit Spiritum Sanctum sic copiose se tradere, ut recipiens efficiatur «venter, effundens flumina aquae viventis».¹⁷² Sanctus Augustinus asseveravit hoc flumen a credente scatens esse benevolentiam.¹⁷³ Sanctus Thomas Aquinas hanc opinionem confirmavit, hoc asseverans: qui «proximo festinat consulere et diversa dona gratiarum recepta a Deo aliis communicare, de ventre eius fluent aquae vivae».¹⁷⁴

175. Etenim si «sacrificium Crucis, amanti oboedientique animo oblatum, uberrimam infinitamque satisfactionem defert ob culpas humani generis debitam»,¹⁷⁵ Ecclesia quae ex Christi Corde oritur producit communicatque

¹⁶⁹ Cfr BENEDICTUS XVI, *Epistula ad Praepositum Generalem Societatis Iesu D anniversario interveniente Litterarum encyclicarum «Haurietis aquas»* (15 Maii 2006): AAS 98 (2006), 461.

¹⁷⁰ *In Numeros hom.*, 12, 1, 5: *SCh* 442, 80.

¹⁷¹ *Ep.* 11 (29), 24: *CSEL* 82 (*Sancti Ambrosii Opera*, X/1), 92.

¹⁷² *Adversus Arium*, I, 8: *CSEL* 83 (*Marii Victorini Opera*, I), 64.

¹⁷³ Cfr *Tract. in Ioannis Evangelium*. XXXII, 4. *CCL* 36 (*Aurelii Augustini Opera*, VIII), 301-302.

¹⁷⁴ *Expositio in Evangelium Ioannis*, VII, 5: ed. Neapoli 1858, 146, b.

¹⁷⁵ PIUS XII, *Litt. enc. Haurietis aquas* (15 Mai 1956), II: AAS 48 (1956), 321.

omni tempore omnique loco unius Passionis redemptricis effectus, qui homines ad rectam cum Domino coniunctionem perducunt.

176. In Ecclesiae sinu Mariae, advocatae et matris, mediationem dumtaxat intellegere possumus « participatam ex unico fonte cooperationem, qui fons est ipsius Christi mediatio »¹⁷⁶ unius Redemptoris, atque « tale autem munus subordinatum Mariae Ecclesia profiteri non dubitat ».¹⁷⁷ Mariae enim cordi devotio nihil tollere vult uni adorationi Christi Cordi debitam, at contra eandem concitare: « Mariae autem maternum munus erga homines hanc Christi unicum mediationem nullo modo obscurat nec minuit, sed virtutem eius ostendit ».¹⁷⁸ Interminati fontis ope qui ab aperto Christi latere manat, Ecclesia, Maria et omnes credentes, disparibus rationibus, cursus fiunt aquae vivae. Hoc modo ipse Christus in nostra parvitate suam gloriam ostendit.

Fraternitas et doctrina mystica

177. Sanctus Bernardus, ad coniunctionem cum Christo hortans huius devotionis divitiis utebatur, vitae mutationem propositurus, in amore nisam. Putabat quidem ipse fieri posse affectionis mutationem, voluptatibus mancipatae, quae non laxatur inconsulte cuidam iubenti obtemperando, sed per responsionem ad Christi amoris dulcedinem. Malum bono vincitur, malum per amoris incrementum vincitur: « Dilige ergo Dominum Deum tuum toto et pleno cordis affectu, dilige tota rationis vigilantia et circumspectione; dilige et tota virtute, ut nec mori pro eius amore pertimescas [...]. Sit suavis et dulcis affectui tuo Dominus Iesus, contra male utique dulces vitae carnalis illecebras, et vincat dulcedo dulcedinem, quemadmodum clavum clavus expellit ».¹⁷⁹

178. Sanctus Franciscus de Sales postulatione Iesu maxime illuminabatur: « Discite a me, quia mitis sum et humilis corde » (*Mt* 11, 29). Hac ratione, asseverabat, in humilioribus ordinariis rebus Domini cor furamur: « Nobis erit contentus solummodo si probe ei servire studemus in potioribus praestabilioribusque aequae ac parvis despectisque rebus; utrisque ipsius cor rapere possumus [...]. Parva caritatis cotidiana acta, capitis dolor, dentium dolor, levis insanitas, mariti uxorisve insolentia, vas fractum, offensiuncula,

¹⁷⁶ S. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris Mater* (25 Martii 1987), 38: *AAS* 79 (1987), 411-412.

¹⁷⁷ CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. *Lumen gentium*, 62.

¹⁷⁸ *Ibid.*, 60.

¹⁷⁹ *Sermones super Cantica Canticatorum*, 20, 4: *SCh* 431, 132.

sanna, digitabuli, anuli, linteoli amissio; parvus nisus, ut dormitum cito vesperi eatur atque summo mane surgere orandi et communionis recipiendae gratia; parva illa experta verecundia devotionis actus publice agendi; summam, omnes parvae adversitates susceptae atque amore retentae magnam quidem divinae Bonitati afferunt voluptatem». ¹⁸⁰ Sed tandem nostrae Christi Cordis amori responsionis clavis est proximi amor: «Firmus quidem, diutinus, immutabilis amor, qui ineptias, qualitates vel hominum condiciones posthabens, mutationes vel alienum animum haud subiit. [...] Dominus Noster perpetuo nos amat, nostras labe tolerat sicut nostras imperfectiones; quapropter idem agere debemus cum nostris fratribus, numquam eos ferre desinentes». ¹⁸¹

179. Sanctus Carolus de Foucauld Iesum imitari cupiebat, vivere sicut Ipse vixit, agere sicut Ipse egit, usque facere quod eius loco Iesus facturus fuisset. Ad hoc plane perficiendum propositum oportebat, ut Christi Cordis sensibus se aequaret. Sic verba iterum apparent “amor pro amore”, cum dicit: «Pati cupio, ut ei amorem pro amore reddam; [...] ut eius operam communem, me cum eo tradam, quamvis nihil sim, sicut sacrificium, sicut victimam pro hominum sanctificatione». ¹⁸² Iesu amoris deferendi cupiditas, eius missionarium munus inter pauperiores ac terrarum orbe miserie effecit, ut haec sibi sumeret verba *Iesus Caritas*, una cum Christi Cordis effigie cruce superposita. ¹⁸³ Non fuit leve consilium: «Totis meis viribus demonstrare, afferre his pauperibus fratribus deperditis studeo quomodo nostra religio tota sit caritas, tota sit fraternitas et eius symbolum sit Cor». ¹⁸⁴ Cum aliis fratribus morari optavit «in Marochio in Christi Cordis nomine». ¹⁸⁵ Huiusmodi eorum evangelizandi opera irradiatio quaedam esset futura: «Caritas a fraternitate elucere debet, sicut a Iesu corde elucet». ¹⁸⁶ Hoc desiderium pedetemptim uni-

¹⁸⁰ *Introitus ad vitam devotam*, III, 35: *Oeuvres complètes de Saint François de Sales*, III, Annetii 1893, 254-255.

¹⁸¹ S. FRANCISCUS DE SALES, *Sermo 22, in dominicam XVII post Pentecosten seu in anniversarium dedicationis ecclesiae a Visitatione* (30 Septembris 1618): *Oeuvres complètes*, IX (Sermons, III), Annetii 1897, 200-201.

¹⁸² *Recessus Nazareth* (7 Novembris 1897), I. *Jésus. Sa Passion* (résolutions): ID., *La dernière place*, Parisiis 1974 (= *Oeuvres spirituelles de Père Charles de Foucauld*, IX: *Retraites en Terre Sainte*, I), 76.

¹⁸³ A mense Martio anni 1902 omnes eius epistulae verba *Iesus Caritas* referebant a Cordis effigie seiuncta cruce superposita.

¹⁸⁴ S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Ep. ad abbatem Huvelin* (15 Iulii 1904): PÈRE DE FOUCAULD - ABBÉ HUVELIN, *Correspondence inédite*, Tornaci 1957, 221.

¹⁸⁵ Cfr S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Ep. ad abbatem Martin* (25 Ianuarii 1903): ID., *Lettres à mes frères de la Trappe*, Parisiis 1969, 245.

¹⁸⁶ Relatum in RENATUS VOILLAUME, *Les fraternités du Père de Foucauld: mission et esprit*, Parisiis 1946, 173.

versalem fratrem eum reddidit, quoniam, cum fingi a Christi Corde pateretur, omnes homines languentes in corde suo fraterno hospitio accipere cupiebat: «Nostrum cor, sicut Ecclesiae, sicut Christi Cor, omnes homines complecti debet».¹⁸⁷ «Iesu Cordis amor in homines, amor nempe quem sua in Passione ostendit is esse debet quem in omnes homines habere debemus».¹⁸⁸

180. Reverendus dominus Huvelin, sancti Caroli de Foucauld spiritualis moderator, asseverabat, «cum Dominus noster in corde quodam vivit, hos sensus ei infundit et hoc cor in parvulos inclinatur. Talis fuit cordis mos Vincentii de Paul. [...] Cum Dominus noster in sacerdotis anima vivit, eum in pauperes inclinatur».¹⁸⁹ Tanti est significare quomodo hoc sancti Vincentii studium, quod Dominus Huvelin describit, alitum sit per Christi Cordi devotionem. Vincentius hortabatur «a Domini nostri corde ad nonnulla consolationis verba erga miserum aegrum haurienda».¹⁹⁰ Ut id efficiatur, necesse est cor proprium cum amore et Christi Cordis lenitudine commutare, atque sanctus Vincentius hanc persuasionem saepenumero praedicando consiliaque tradendo ita iterabat, ut praecipuum quiddam fieret eius Congregationis Constitutionum: «Omnes summum locabunt studium in hanc doctrinam discendam a Iesu traditam: “Discite a me qui mitis sum et humilis corde”; illud ob oculos habeatur, sicut Ipse dicit, quod per lenitudinem terra possidetur, quoniam ex hac exercita virtute hominum corda acquiruntur, ut ad Deum convertantur, quod obtinere non possunt quotquot proximum graviter acriterque tractant».¹⁹¹

REPARATIO: IN RUINIS AEDIFICANDUM

181. Haec omnia dant copiam intellegendi, Dei Verbi sub lumine, quam significationem tribuere debeamus “reparationi” Christi Cordi oblatam, quid vere a nobis exquirat suae gratiae ope reparandum. Hac de re multum est disputatum, at sanctus Ioannes Paulus II claram obtulit responsionem, ut nos hodierni christiani in reparationis spiritum dirigeremur, Evangelio propiorem.

¹⁸⁷ S. CAROLUS DE FOUCAULD, *Commentaria super Evangelia de virtutibus*, 77 (Mt 20, 28): ID., *Aux plus petits des mes frères*, Parisiis 1973 (= *Oeuvres spirituelles de Père Charles de Foucauld*, IV: Méditations sur les passages des saints Évangiles relatifs à quinze vertus, II), 82.

¹⁸⁸ *Ibid.*, 90 (Mt 27, 30): 95.

¹⁸⁹ Henricus HUVELIN, *Quelques directeurs d'âme au XVII siècle*, Parisiis 1911, 97.

¹⁹⁰ Cfr *Colloquium* 85, *De ministerio erga aegrotos et cura salutis* (11 Novembris 1657): S. VINCENTIUS DE PAUL, *Correspondance, entretiens, documents*, X, Parisiis 1923, 334.

¹⁹¹ *Regulae communes Congregationis Missionis*, II, 6: S. VINCENTIUS DE PAUL, *Correspondance, entretiens, documents*, XIII, Parisiis 1924.

Socialis Christi Cordis reparationis significatio

182. Sanctus Ioannes Paulus II explicavit, cum nos offerimur una simul cum Christi Corde, « in ruinis odio violentiaque coacervatis tam optatis amoris civilem condicionem aedificari posse, regnum nempe Christi Cordis »; id procul dubio secum fert, ut « filiarem in Deum amorem cum proximi amore coniungere valeamus »; itaque « haec est vera reparatio a Salvatoris Corde postulata ».¹⁹² Una cum Christo in ruinis quas nos ex peccato nostro relinquimus, ad novam amoris civilem condicionem instituendam vocamur. Id sibi vult reparare quemadmodum Cor Christi e nobis requirit. Ex vastatione malo peracta, Christi Cor indigere voluit nostra opera ad bonum ac pulchritudinem aedificandam.

183. Certum est quodvis peccatum Ecclesiae ac societati detrimentum afferre, idcirco « sociale est quodvis peccatum », etsi id ad quaedam potissimum attinet peccata quae « propter ipsum obiectum suum directo proximum »¹⁹³ aggrediuntur. Sanctus Ioannes Paulus II planum fecit haec peccata iterata adversus alios « peccati structuram » tandem confirmare, quae populos provehendos afficit.¹⁹⁴ Id saepe ad praeponderantem opinionem spectat, quae ad normam vel ad rationem id iudicat quod revera nimius est sui amor tantum et indifferens animus. Quod haberi potest socialis alienatio: « Alienata est societas quae suis in formis ordinationis socialis et rerum confectionis atque consumptionis difficiliorem reddit traditionem huius doni et huius inter homines conspirationis constitutionem ».¹⁹⁵ Non est dumtaxat moralis norma quae nos impellit ad has arcendas sociales structuras alienatas, ad nudandam ac propitiandam vim socialem, quae restituat bonumque aedificet, sed ipsa est « conversio cordis » quae « imponit obligationem »¹⁹⁶ tales structuras resarciendi. Nostra est amanti Cordi Iesu Christi responsio, qui amare nos docet.

184. Eo quod evangelica reparatio gravem hanc socialem vim secum fert, nostri actus amoris, servitii, reconciliationis, ut sint reapse reparantes, requirunt, ut Christus eos cieat, eos inducat eosque efficiat. Asseverabat rursus

¹⁹² *Lettera al Preposito Generale della Compagnia di Gesù* (Paredii Monachorum, 5 Octobris 1986): *L'Osservatore Romano*, 6 Octobris 1986, p. 7.

¹⁹³ S. IOANNES PAULUS II, Adhort. ap. *Reconciliatio et Paenitentia* (2 Decembris 1984), 16: *AAS* 77 (1985), 213.217.

¹⁹⁴ Cfr ID., Litt. enc. *Sollicitudo rei socialis* (30 Decembris 1987), 36: *AAS* 80 (1988), 561-562.

¹⁹⁵ ID., Litt. enc. *Centesimus annus* (1 Maii 1991), 41: *AAS* 83 (1991), 84.

¹⁹⁶ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, n. 1888.

sanctus Ioannes Paulus II, ut civilis amoris condicio constituatur, hodiernos homines Christi Corde indigere.¹⁹⁷ Christiana reparatio non modo haberi potest sicut extrariarum operarum congeries, quae tamen sunt necessariae ac nonnumquam admirandae. Postulat nempe spiritualitatem, animam, sensum ei vim, impetum et indefessam inveniendi virtutem afferentem. Vita, igne ac luce indiget quae a Christi corde manant.

Vulnerata corda sananda

185. Ceterum, reparatio tantum exterior neque mundo neque Christi Cordi sufficit. Si quidem de suis peccatis quisque cogitat deque eorum in alios consecrariis, deteget detrimentum huic mundo allatum secum ferre etiam vulnerata corda reparandi desiderium, ubi gravius damnum acerbiusque vulnus est illatum.

186. Reparationis animus «nos ad sperandum invitat quodlibet vulnus posse sanari, quamvis grave. Perfecta sanatio interdum fieri non posse videtur, cum bona vel cari familiares in perpetuum amittuntur aut cum quaedam condiciones commutari non possunt. Sed reparandi voluntas et id re faciendi magni est ponderis ad reconciliationis processum atque in corde pacis reditum consequendum».¹⁹⁸

Veniae petendae pulchritudo

187. Bona intentio non sufficit; oportet utique interior adsit desiderandi vis quae externas consecrarias eliciat. In summa, «reparatio, ut christiana sit, ad cor tangendum offensae personae atque ne merus iustitiae commutationis sit actus, duo secum fert obligationis genera: scilicet culpae obnoxium se agnoscere et veniam petere. [...] Ex hac iusta mali agnitione fratri allati, necnon ex intimo sinceroque sensu sauciati amoris, reparandi oritur desiderium».¹⁹⁹

188. Non est cogitandum proprium peccatum coram aliis agnitum quiddam esse abiectiois vel noxii adversus nostram humanam dignitatem. At contra sibi mentiri cessatur, propriae vices agnoscuntur, sicut sunt, peccato inustae, praesertim cum malum nostris fratribus attulimus: «Se ipsos incusa-

¹⁹⁷ Cfr S. IOANNES PAULUS II, *Catechesi*, 8 Iunii 1994, 2: *L'Osservatore Romano*, 9 Iunii 1994, p. 5.

¹⁹⁸ *Discorso ai partecipanti al colloquio internazionale "Réparer l'irréparable", nel 350 delle apparizioni di Gesù* (Paredii Monachorum, 4 Maii 2024): *L'Osservatore Romano*, 4 Maii 2024, p. 12.

¹⁹⁹ *Ibid.*

re ad christianam sapientiam attinet. [...] Quod Domino placet, quoniam cor contritum recipit Dominus». ²⁰⁰

189. Ad hanc reparationis voluntatem spectat habitus ex fratribus veniam petendi, quae est magna nobilitas nostram intra fragilitatem. Veniam petere genus quoddam est nostras necessitudines sanandi, quoniam «dialogum redintegrat ac voluntatem ostendit caritatis fraternae vincula restituendi. [...] Fratris cor tangit, eum solatur atque in eo receptionem postulatamque veniam concitat». Ita, «si irreparabile quiddam planius restitui non potest, amor usque renasci potest qui tolerabile vulnus reddit». ²⁰¹

190. Cor ad compunctionem aptum in fraternitate et aliorum in adiumento augescere potest, quandoquidem «qui non flet regreditur, intus senescit, dum autem qui precationem attingit, simpliciorum interioreque, adoratione commotioneque coram Deo effectam, is adolescit. Minus sibi ac magis Christo se devincit, atque pauper fit spiritus. Tali modo proximum se iudicat pauperibus, qui a Deo prorsus diliguntur». ²⁰² Hac de causa, verus oritur reparationis animus, quia «in corde qui compungitur magis fratrem se sentit omnium orbis terrarum peccatorum, se sentit magis fratrem, posthabita praestantiae specie aut iudicii acerbitate, at ex amandi usque reparandique desiderio». ²⁰³ Haec iuvandi voluntas a compunctione manans eadem opera efficit, ut reconciliatio fiat. Qui compungitur, «potius quam irascatur ac scandalizetur ob malum a fratribus patratum, flet propter eorum peccata. Non scandalizatur. Quaedam fit commutatio, ubi ex natura fit, ut nos indulgenter ipsi tractemus et acriter alios, istud mutatur atque, Dei gratia, severe nos ipsi tractamus ac misericorditer alios». ²⁰⁴

REPARATIO: CHRISTI COR ELONGATUM

191. Alia adest additicia ratio reparationis intellegendae, quae efficit, ut eandem artius cum Christi Corde coniungamus, haudquaquam ab hac reparatione certum munus abducentes erga nostros fratres sororesque quorum est facta mentio.

²⁰⁰ *Homilia in Missa matutina apud Domum Sanctae Marthae*, 6 Martii 2018: *L'Osservatore Romano*, 5-6 Martii 2018, p. 8.

²⁰¹ *Discorso ai partecipanti al colloquio internazionale "Réparer l'irréparable"*, nel 350 delle apparizioni di Gesù (Paredii Monachorum, 4 Maii 2024): *L'Osservatore Romano*, 4 Maii 2024, p. 12.

²⁰² *Homilia in Missa chrismali*, 28 Martii 2024: *L'Osservatore Romano*, 28 Martii 2024, p.

²⁰³ *Ibid.*

²⁰⁴ *Ibid.*

192. In alia provincia asseveravimus: « Quodammodo se Ipse [Deus] finire voluit », atque « complura, quae nos mala, pericula vel doloris originem putamus, ad parturientis reapse dolores attinent, qui nos cum Creatore ad cooperandum incitant ». ²⁰⁵ Nostra cooperatio sinit, ut virtus ac Dei amor in nostram vitam et in mundum item diffundantur, cum autem repudiatio vel segnitia id prohibere possunt. Quaedam biblicae sententiae metaphorice id ostendunt, veluti cum Dominus clamat: « Si converteris, Israel, ait Dominus, ad me convertere » (*Ier* 4, 1). Aut cum dicit coram renuente populo: « Convertitur in me cor meum, simul exardescit miseratio mea » (*Os* 11, 8).

193. Quamvis fieri non possit, ut de glorioso Christo denuo patiente fiat mentio « Mysterium Paschale Christi [...] et quidquid Ipse pro omnibus hominibus fecit et passus est, aeternitatem participat divinam et sic omnia transcendit tempora et praesens efficitur ». ²⁰⁶ Asseverare tamen possumus Illum ipsum esse passum dilatantem resurrectionis gloriam imminui, infinitum ardentemque amorem diffundendum cohiberi, ut ad nostram liberam cooperationem cum eius Corde locus daretur. Quod tam est reale, ut nostra recusatio eum sistat in hac donandi voluntate, perinde ac nostra fiducia nostrique oblatio spatium reserat, cursum praebet impedimentis expeditum ad eius amorem diffundendum. Nostra recusatio vel nostra inertia eius virtutis effectus coercent necnon eius amoris in nos fecunditatem. Si me fidentem ac patientem non reperit, eius amor orbatur – quoniam sic voluit Ipse – eius continuatione mea in vita, quae est una et non iterabilis, atque in mundo in quo me vocat, ut se praesentem demonstrarem. Id non a quadam eius fragilitate oritur, sed ab eius infinita libertate, ab eius praeter expectationem potentia atque ab eius perfecto amore pro unoquoque nostrum. Cum Dei omnipotentia in nostrae libertatis infirmitate manifestatur « sola fides potest discernere ». ²⁰⁷

194. Etenim sancta Margarita Maria narrat, in quadam Christi manifestatione, Eum suo de Corde amore pro nobis inflammato esse locutum, quod « cum sui flagrantis amoris flammam in se continere non possit, necesse habet easdem diffundere ». ²⁰⁸ Cum Dominus, qui omnipotens est, sua ex divina libertate, nostri velit indigere, reparatio intelletur sicut impedimenta de-

²⁰⁵ Litt. enc. *Laudato si'* (24 Maii 2015), 80: *AAS* 107 (2015), 879.

²⁰⁶ *Catechismus Catholicae Ecclesiae*, n. 1085.

²⁰⁷ *Ibid.*, n. 268.

²⁰⁸ *Autobiographia*, n. 53; ed. F.-L. GAUTHEY, *Vie et oeuvre de la bienheureuse Marguerite-Marie Alacoque*, II, Parisiis 1915, 69.

movenda, quorum ope propter fiduciae nostrae grataeque voluntatis ac studii inopiam obstamus Christi amori in mundum diffundendo.

Amoris oblatio

195. Ad hoc mysterium funditus meditandum, opem nobis fert fulgida sanctae Teresiae a Iesu Infante spiritualitas. Noverat ipsa nonnullos homines extremum reparationis genus sibi sumpsisse, ex voluntate bona se aliis donandi, quod sibi voluit, ut veluti quoddam “munimen adversus fulmen” offererentur, ad divinam iustitiam efficiendam: «De animis cogitabam quae sicut victimas Dei Iustitiae se tradunt, ad propulsandas et in se convertendas poenas, nocentibus destinatas». ²⁰⁹ Quamvis tam mira talis oblatio videretur, ipsi non nimis persuadebatur: «Equidem longe aberam ab hac facienda». ²¹⁰ Quod nimium pondus in divina iustitia locaretur, id secum ferebat, ut Christi sacrificium imperfectum putaretur vel partim efficax, aut eius misericordia non satis intensa.

196. Suam per spiritualem perspicuitatem sancta Teresia detexit aliam adesse rationem sese offerendi, ex qua haud est necesse divinam iustitiam satiare, sed sinere, ut infinitus Domini amor sine impedimentis diffundatur: «O mi Deus!» Tuusne despectus amor tuo in Corde manere debet? Mihi videtur, si animas tu invenires quae holocausti Victimam se tuo Amori offerrent, te eas celeriter consumere; mihi videris felix esse, haudquaquam infinitarum lenitudinum cohibens rivos, qui sunt in te». ²¹¹

197. Uni redemptori Christi sacrificio nihil est addendum, sed verum est nostram libertatem repudiatam Christi Cordi haud sinere, ut in hoc mundo “infinite lenitudinis series” amplificentur. Et ita est quoniam Dominus ipse hanc facultatem servare vult. Quod, potius quam divina iustitia, sanctae Teresiae a Iesu Infante cor obturbabat, quia in eius mente iustitia sub amoris lumine dumtaxat intellegitur. Percepimus omnes divinas perfectiones eam per misericordiam adorare, quas admodum transfiguratas cernebat, amore radiantes. Asseverabat: «Vel Iustitia (et magis forsitan quam alia) amore induta mihi videtur». ²¹²

²⁰⁹ *Ms A*, c. 84r^o: S. TERESIA A IESU INFANTE ET A VULTU SANCTO, *Oeuvres complètes (Textes et Dernières Paroles)*, Parisiis 1992, 212.

²¹⁰ *Ibid.*

²¹¹ *Ibid.*

²¹² *Ibid.*, c. 83v^o: 211; cfr S. TERESIA A IESU INFANTE ET A VULTU SANCTO, *Ep.* 226, *ad Patrem Roulland* (9 Maii 1897); EAD., *Oeuvres complètes*, 588.

198. Sic eius oblationis actus oritur, haud divinae iustitiae, sed misericordiae Amori: «Veluti holocausti victimam misericordiae tuo Amori me trado, tibi supplicans, ut indesinenter me conteras, patiens, ut in meam animam undae influant infinitae lenitudinis, quae in te sic concluduntur, ut tui Amoris fiam Martyr, o mi Deus».²¹³ Magni est momenti animadvertere non agi solummodo, ut Christi Cordi sinatur eius amoris pulchritudinem diffundere, totam per fiduciam, sed per nostram quoque vitam alios attingere ac mundum convertere: «In Ecclesiae corde, Matris meae, Amor ero! [...] Sic meum somnium efficietur».²¹⁴ Haec duo arte coniunguntur.

199. Eius oblationem Dominus recepit. Etenim, paulo post flagrantem in alios amorem ostendit atque asseruit eum a Christi corde manare ac per se elongari. Sic suae sorori Leoniae aiebat: «Te diligo vel flagrantius quam communes sorores se diligunt, quoniam nostri caelestis Sponsi Corde te diligere possum».²¹⁵ Atque aliquo tempore post Mauricio Bellière dixit: «Ut efficere velim, ut lenitudinem Cordis Iesu intellegas, quid ex te quaerat!».²¹⁶

Integritas et congruentia

200. Sorores ac Fratres, suademus, ut hoc reparationis genus evolvatur, quod tandem requirit, ut Christi Cordi nova facultas offeratur in hoc mundo eius flagrantis lenitudinis flammam diffundendi. Si quidem verum est reparationem secum ferre compensandi desiderium iniurias quoquo modo increato Amori ex oblivione aut offensa illatas,²¹⁷ aptissima nempe est ratio, ut amor noster Domino se amplificandi facultatem offerat, pro iis vicibus quibus est repudiatus vel negatus. Hoc usu venit si mera “consolatio” Christi praetermittitur, de qua in praeterito capite locuti sumus, et in fraternis amoris actibus fit, quibus Ecclesiae mundique vulnera sanamus. Hoc modo nova indicia virtuti Christi Cordis restituenti praebemus.

201. Detrectationes doloresque quos hi amoris actus in proximi beneficium sibi vindicant Christi passioni nos coniungunt, atque cum Christo patientes in «illa mystica crucifixione, de qua Apostolus loquitur, multo copio-

²¹³ EAD., *Oblatio mei ipsius holocausti victimae Amoris misericordiae Dei Boni*, c. 2r^o-v^o: EAD., *Oeuvres complètes*, 964.

²¹⁴ EAD., *Ms B*, c. 3v^o: EAD., *Oeuvres complètes*, 226.

²¹⁵ EAD., *Ep.* 186, ad Leoniam (11 Aprilis 1896): EAD., *Oeuvres complètes*, 535.

²¹⁶ EAD., *Ep.* 258, ad abbatem Bellière (18 Iulii 1897): EAD., *Oeuvres complètes*, 615.

²¹⁷ Cfr PIUS XI, Litt. enc. *Miserentissimus Redemptor* (8 Maii 1928): *AAS* 20 (1928), 172.

siores propitiationis ac reparationis fructus pro nobis aliisque colligemus». ²¹⁸ Christus unus per crucis pro nobis sacrificium suum salvat, Ipse unus redimit, «unus enim Deus, unus et mediator Dei et hominum, homo Christus Iesus, qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus» (1 *Tim* 2, 5-6). Reparatio quam offerimus participatio est libere recepta eius redimentis amoris eiusque unius sacrificii. Sic adimplemus «ea quae desunt passionum Christi in carne [nostra] pro corpore eius, quod est ecclesia» (*Col* 1, 24), atque ipse Christus suae totius donationis ex amore effectus per nos producit.

202. Dolores illud nostrum ‘ego’ sauciatum saepenumero respiciunt, sed ipsa Christi Cordis humilitas exinanitionis viam nobis demonstrat. Se exinaniens ad nos accedere voluit Deus, se parvulum reddens. Quod Antiquum iam Testamentum per varias imagines docet, quae Deum ostendunt qui in historiae parvitates ingreditur ac patitur se a populo repudiari. Eius amor cum cotidiana amati populi vita miscetur, qui responsionis mendicus fit, quasi si licentiam peteret suam gloriam demonstrandi. Ceterum, «fotasse semel, suis ex verbis, Dominus Iesus suum cor memoravit. Atque hoc unum extulit: “lenitudinem et humilitatem”, perinde ac si dicere vellet per hanc tantum viam acquirere hominem vellet». ²¹⁹ Cum Christus dixit: «discite a me, quia mitis sum et humilis corde» (*Mt* 11, 29), nobis ostendit «ad se demonstrandum nostra parvitate indigere nostraque exinanitione». ²²⁰

203. Ex iis quae diximus tanti est diversas species inseparabiles denotare, quoniam in proximum hi amoris actus, una cum renuntiationibus, abnegationibus, doloribus ac laboribus quae secum ferunt, suo funguntur munere, cum ipsius Christi caritate aluntur. Sinit ipse, ut amemus sicut Ipse amavit et sic Ipse porro amat et per nos servit. Si una ex parte parvus fieri et exinaniri videtur, quoniam per actus nostros suum amorem demonstrare voluit, altera ex parte, in meris misericordiae operibus, eius Cor glorificatur ac totam suam magnitudinem ostendit. Humanum cor, quod Christi amori dat locum totam per fiduciam atque patitur, ut suum per ignem in propriam vitam diffundatur, alios amare valet, ut Christus, parvum se reddens omnibusque proximum. Sic Christus propriam sitim restinguit atque in nos ac per nos suae

²¹⁸ *Ibid.*

²¹⁹ S. IOANNES PAULUS II, *Catechesis*, 20 Iunii 1979: *L'Osservatore Romano*, 22 Iunii 1979, p. 1.

²²⁰ *Homilia in Missa matutina apud Domum Sanctae Marthae*, 27 Iunii 2014: *L'Osservatore Romano*, 28 Iunii 2014, p. 8.

flagrantis lenitudinis gloriose flammam diffundit. Animadvertimus venustam congruentiam adesse in his omnibus.

204. Itaque, ut haec devotio una cum omnibus suis divitiis intellegatur, addere necesse est, ob oculos habito eo quod de trinitaria ratione dictum est, quod ex reparatione Christus ad Patrem se offert per Spiritum Sanctum in nobis. Itaque Cordi Christi reparatio, denique ad Patrem convertitur, qui sibi complacet nos Christo coniunctos conspiciens, cum per Ipsum, cum Ipso et in Ipso nos offerimus.

MUNDUS AD AMOREM TRAHENDUS

205. Alliciens est quod ad christianam rationem proponitur, cum id tenetur ac integre manifestatur non ut confugium tantum religiosorum sensuum aut magnificorum rituum. Quinam esset Christi cultus si de singulari necessitudine contenti essemus, absque aliorum iuvandorum studio, ut minus patiantur meliusque vivant? An id Cordi placere potest, qui tantopere dilexit si in religiosa quadam experientia intima sistimus, sine fraternis socialibusque consecrariis? Recti simus ac Dei Verbum totum legamus. Sed hanc ob ipsam causam dicimus ne de sociali quidem agi profectione, religioso sensu carente, quod tandem homini minus tribuere vellet quam Deus ei vellet. Quocirca hoc caput ad finem adducere debemus, missionariam memorantes rationem nostri in Christi Cor amoris.

206. Sanctus Ioannes Paulus II, praeter quam quod de sociali ratione Christi Cordi devotionis est locutus, mentionem fecit «reparationis, quae apostolica est cooperatio ad mundi salutem».²²¹ Eodem nempe modo, Cordi Christi consecratio missionariae Ecclesiae actioni est adscribenda, quippe quae Iesu Cordis desiderio respondeat in mundum diffundendi, per eius Corporis membra, totam Regno deditionem».²²² Quapropter, per christianos «in hominum corda amor infundetur, ut aedificetur Christi corpus quod est Ecclesia atque iustitiae, pacis fraternitatisque quoque extruatur societas».²²³

²²¹ *Nuntius de centenaria memoria consecrationis humani generis divino Cordi Iesu* (Varsaviae, 11 Iunii 1999, in sollemnitate SS.mi Cordis Iesu), 2: *L'Osservatore Romano*, 12 Iunii 1999, p. 5.

²²² *Ibid.*, 1.

²²³ *Ep. ad Archiepiscopum Lugdunensem occasione peregrinationis Paredium Monachorum, centenaria interveniente memoria consecrationis humani generis divino Cordi Iesu*, 4 Iunii 1999: *L'Osservatore Romano* 12 Iunii 1999, p. 4.

207. Christi Cordis flammae producendae per Ecclesiae quoque missionarium opus fiunt, quae Dei amorem nuntiandum, in Christo manifestatum, defert. Sanctus Vincetius de Paul probissime docet, suos cohortans discipulos, ut ex Domino requirant «hoc cor, hoc quidem cor, quod quocumque ire sinat, hoc cor Dei Filii, cor Domini Nostri, [...] quod efficiat, ut eamus, sicut ipse iret [...] et nos quoque mittit sicut eos [apostolos] focum delaturos». ²²⁴

208. Sanctus Paulus VI, ad Congregationes se convertens, Sacro Cordi devotionem diffundentes, memoravit «quod nullum est dubium quin pastorale munus ac missionarium studium vivissimo modo ardeant, si, sacerdotes ac fideles, Dei gloriae diffundendae gratia, exemplum contemplantur aeterni amoris quem Christum nobis demonstravit, atque multum laboris adiciant, ut homines imperscrutabiles Christi divitias communicent». ²²⁵ Sacri Cordis sub lumine, missio amoris fit quiddam, atque maximum inicitur discrimen quod dicantur multaeque res patrentur, at Christi amor, complectens ac salvans, feliciter non obtinetur.

209. Missio, cuius est propositum Christi Cordis amorem radiandi, missionarios amore flagrantem requirit, qui Christo funditus mancipantur atque facere non possunt quin hunc amorem transmittant, qui eorum vitam commutavit. Quapropter aegre ferunt tempus amittere in quaestionibus parvi ponderis enodandis aut veritatibus regulisque imponendis, quoniam praecipua cura est illis quod experiuntur communicandi atque potissimum ut alii Amati bonitatem pulchritudinemque eorum per exigua studia percipere possint. Nonne cuilibet amore insensum id accidit? Tanti est exempli gratia Dantis Aligherii verba afferre, amore incensi, qui hanc rationem patefacere studebat:

*Virtutem eius cogitans ego dico
Amorem ita dulcem in me aperiri,
ut, nisi audacia mea caderem illuc,
in amorem verbis mei pellicerem omnes.* ²²⁶

210. Per testimonium verbumve de Christo ita loqui, ut reliqui non nimis eniti debeant ad eum amandum, hoc est summum animae missionarii desiderium. Abest proselytorum comparatio in hac amoris vi: amore incensi verba

²²⁴ *Repetitio precis*, 58 (22 Augusti 1655): S. VINCENTIUS DE PAUL, *Correspondance, entretiens, documents*, XI, Parisiis 1923, 247.

²²⁵ Litt. *Diserti interpretes* (25 Maii 1965), 4.

²²⁶ *Vita Nova*, XIX, 5, vv. 5-8.

molestiam haud aspergunt, haud impellunt, haud cogunt, tantum efficiunt, ut alii ex se quaerant quomodo talis amor fieri possit. Maxima observantia habita de libertate dignitateque alterius, amore succensus sperat dumtaxat, ut sibi liceat hanc amicitiam narrare, quae eius vitam repleat.

211. Christus ex te quaerit, haudquaquam prudentiam et observantiam posthabentem, ut ne erubescas, tua cum Eo agnoscens amicitiam. Ex te quaerit, ut tibi sit animus aliis narrandi bonum tibi esse quod eum convenisti: «Omnis ergo qui confitebitur me coram hominibus, confitebor et ego eum coram Patre meo, qui est in caelis» (*Mt 10, 23*). Sed cor amore flagrans vinculo quodam non tenetur, necessitas est contentu difficilis: «Vae enim mihi est, si non evangelizavero» (*1 Cor 9, 16*). «Et factus est in corde meo quasi ignis exaestuans claususque in ossibus meis: et defeci, ferre non sustinens» (*Ier 20, 9*).

In servitii communione

212. Haud haec habenda est missio Christi communicandi, perinde ac si quiddam esset inter me et Eum. Cum propria communitate et Ecclesia ex communione ipsa colitur. Si a communitate nos abducimus, a Iesu quoque nos abducimus. Si eam obliviscimur ac de ea non sollicitamur, nostra cum Iesu amicitia frigescet. Numquam hoc arcanum oblivione est delendum. Amor in propriae communitatis fratres – quae est religiosa, paroecialis, dioecesana – veluti liquor est propulsorius, qui nostram cum Iesu amicitiam alit. Amoris actus in communitatis fratres optima est ratio, nonnumquam una dumtaxat, Iesu Christi amoris aliis manifestandi. Ipse Dominus dixit: «In hoc cognoscent omnes quia mei discipuli estis: si dilectionem habueritis ad invicem» (*Io 13, 35*).

213. Amor est qui communitatis fit famulatus. Numquam memorare gravamur perplane dixisse Iesum: «Quamdiu fecistis uni de his fratribus meis minimis, mihi fecistis» (*Mt 25, 40*). Ipse tibi proponit ibi quoque se reperiri, in quolibet fratre et in quavis sorore, cum primis in pauperibus, despectis et a societate relictis. Pulchrum quidem occursum!

214. Itaque si cuipiam adiuvando operam damus, id non secum fert Iesum oblivione deleri. At contra, alia ratione eum invenimus. Atque cum aliquem sublevare ac sanare studemus, Iesus ibi est prope nos. Etenim memoria tenere iuvat: in missionem discipulos misit, «Domino cooperante» (*Mc*

16, 20). Ipse ibi est, operatur, contendit et bonum nobiscum patrat. Arcano modo, eius est amor qui per nostrum famulatum ostenditur, Ipse est qui mundo loquitur ex loquela illa quae verbis interdum non eget.

215. Ipse te mittit bonum diffusurum atque deintus te concitat. Hac de causa te vocat ex servitii vocatione: bonum facies uti medicus, uti mater, uti magister, uti presbyter. Ubi cumque es animadvertere poteris Eum te vocare teque mittere ad missionem hanc in terram persolvendam. Ipse utique nobis dicit: «Mitto vos» (*Lc 10, 3*). Hoc ad amicitiam cum eo attinet. Idcirco, ut haec amicitia adolescat, oportet sinas, ut te Ipse mittat ad munus in hoc mundo exsequendum, fiducia quidem, liberalitate, libertate, absque metu. Si clauderis tuis commoditatibus, inde securitatem non obtinebis, formidines, tristitiae, anxietates usque apparebunt. Qui in hoc mundo munus suum non gerit, felix esse non potest, frustratione afficitur. Ideo satius est mitti ab Eoque duci quo vult. Noli oblivisci Eum te comitari. In abyssum te non proicit, non te relinquit tuis viribus nisum. Ipse te incitat atque comitatur. Quod est pollicitus id facit: «Ego vobiscum sum omnibus diebus» (*Mt 28, 20*).

216. Quadam ex ratione missionarius, missionaria, esse debes quaemadmodum Iesu apostoli ac primi discipuli fuerunt, Dei amorem nuntianturi, narraturi Christum vivere atque pluris est eum cognoscere. Sancta Teresia a Iesu Infante id experiebatur, ut necessarium quiddam suae oblationis misericordis Amoris: «Meo Amato potum praebere cupiebam et ego ipsa animarum siti conterebar».²²⁷ Istud tuum est quoque munus. Quod suo quisque modo exsequitur, atque tu perspicies quomodo esse possis missionarius, missionaria. Iesus id meretur. Si tibi erit animus, Ipse te illuminabit. Te comitabitur teque roborabit, atque quaedam pretiosa experieris tibi bonum afferentia. Nihil refert an effectus perspicias: id Domino relinque, qui in intimis cordibus operatur; sed ne desistas laetitiam experiri Christi amoris cum aliis communicandi.

CONCLUSIO

217. Quod hoc documentum secum fert nobis sinit detegere id, quod in Litteris encyclicis socialibus *Laudato si'* et *Fratres omnes* est scriptum, non esse alienum nostro Iesu Christi amori convento, quoniam hunc amorem hau-

²²⁷ *Ms A*, c. 45v^o: S. TERESIA A IESU INFANTE ET A VULTU SANCTO, *Oeuvres complètes (Textes et Dernières Paroles)*, Parisiis 1992, 143.

rientes, fraterna vincula instituere et item nostram communem domum simul curare valemus.

218. Hodie omnia emuntur ac pretia solvuntur, atque ipse dignitatis sensus a rebus, quae per pecuniae vim obtinentur, pendere videtur. Ad coacervandum, consumendum nosque distrahendos dumtaxat impellimur, depravanti quadam ratione implicati, quae nostras praesentes miserisque necessitates ultra inspicere non patitur. Christi amor extra pravum hoc machinamentum versatur atque Ipse solus ab hac febre nos eripere potest, in qua amoris gratuiti amplius non datur locus. Ipse huic terrarum orbi cor tribuere atque rursus amorem invenire valet, ubi amandi facultatem perpetuo interisse putamus.

219. Ecclesia quoque huius rei necesse habet, ne cum labantibus structuris Christi amorem commutet, praeteritis temporibus insanitatibus, propriae mentis adoratione, cuiusvis generis fanaticis furoribus gratuiti Dei amoris locum occupaturis, qui liberat, vivificat, cor laetificat communitatesque alit. Ex Christi lateris vulnere flumen manat quod numquam exstinguitur, non transit, quod illi praebetur, qui amare vult. Eius tantum amor humani generis novitatem fovere potest.

220. Dominum Iesum oramus, ut ex eius Corde sancto aquae vivae flumina fluant, ad vulnera sananda, quae patimur, ut nostra amandi serviendique facultas roboretur, compulsi, docti, versum mundum iustum, solidalem ac fraternum una procedentes. Istud usque dum feliciter caelestis Regni convivium una simul celebrabimus. Ibi erit, qui resurrexit, Christus, qui omnes nostras dissimilitudines aequabit ex luce quae ab eius aperto Corde perpetuo manat. Qui in perpetuum sit benedictus!

Datum Romae, apud Sanctum Petrum, die XXIV mensis Octobris, anno MMXXIV, Pontificatus Nostri duodecimo.

FRANCISCUS PP.

CONSTITUTIO APOSTOLICA PROSPERITATENSIS

Nova dioecesis constituitur in Philippinis, Prosperitatensis appellanda.

FRANCISCUS EPISCOPUS

SERVUS SERVORUM DEI

AD PERPETUAM REI MEMORIAM

CHRISTIANA LAETITIA verba salutiferae veritatis cunctis gentibus nuntiantes Nos, qui apostolo Petro successimus, in praesens mentem Nostram ad fideles vertimus in Philippinis degentes, eorum spirituales perspicientes necessitates. Postulatum enim anno MMIV peractum a suo decessore, Venerabili Fratре Ioanne de Deo Mataflorida Pueblos, felicis memoriae, Episcopo olim Butuanensi, renovans Venerabilis Frater Cosmas Damianus Racines Almedilla, dictae dicionis nunc sacrorum Antistes, audita Conferentia Episcoporum Catholicorum Philippinarum, favente quoque Venerabili Fratре Carolo Ioanne Brown, Archiepiscopo titulari Aquileiensi et in Philippinis Apostolico Nuntio, ab Apostolica Sede enixe postulavit ut, ecclesiasticae circumscriptionis sibi concreditaе distracta parte, nova conderetur dioecesis.

Quapropter, de Dicasterii pro Episcopis consilio, Apostolica Nostra potestate usi statuimus et decernimus: a dioecesi Butuanensi distrahimus integrum territorium municipiorum in regione Agusan del Sur cognominata, quae populari loquela appellantur: Bayugan City, Sibagat, Ezperanza, Talacogon, Prosperidad, San Luis, Bunawan, La Paz, Loreto, Rosario, San Francisco, Santa Josefa, Trento, Veruela: ex ita distracto territorio novam erigimus ac constituimus dioecesim, PROSPERITATENSEM appellandam. Novae dioecesis sedem in urbe Prosperitatensi statuimus, templumque ibidem Sancto Michaëli Archangelo dicatum ad gradum et dignitatem evehimus Ecclesiae Cathedralis.

Novam constitutam Ecclesiam Metropolitanae Sedis Cagayanae suffraganeam facimus eiusque Episcopum metropolitico iuri Archiepiscopi illius Sedis pro tempore subicimus. Congruam Praesulis sustentationem novae dioecesis Curiae emolumenta, fidelium oblationes et portio procurabunt,

quae ei obveniet ex divisione, ad normam canonis 122 Codicis Iuris Canonici, bonorum quae antehac ad Mensam Episcopalem (vulgo “Mitra”) Butuanensem pertinuerunt. Consilium Presbyterale, Collegium Consultorum et Consilium a rebus oeconomicis, quam primum, constituentur, qui ipsi Episcopo opem ferant. Quoad Seminarii dioecesiani erectionem necnon sacerorum candidatorum formationem, praescripta iuris communis serventur, prae oculis habitis normis et regulis a Dicasterio pro Clericis statutis. Permanens sacerdotum institutio etiam curetur.

Simul atque novae dioecesis constitutio ad effectum deducta erit, eo ipso sacerdotes Ecclesiae illi censeantur adscripti in cuius territorio officium ecclesiasticum habent, ceteri vero sacerdotes, seminariiue tirones illi dioecesi, in cuius territorio legitimum detinent domicilium, maneant incardinati vel incardinentur. Acta et documenta, quae in universum novam dioecesim respiciunt, a Curia Butuanensi ad Curiam Prosperitatensem diligenter transferantur.

Ad haec tandem explenda quae per has Litteras iussimus, Venerabilem Fratrem Carolum Ioannem Brown legamus, quem antea memoravimus, vel, ipso a sede absente, negotiorum Sanctae Sedis Manilae gerentem, necessarias et oportunas iisdem tribuentes facultates, etiam subdelegandi quemlibet virum in ecclesiastica potestate constitutum, onere imposito ad Dicasterium pro Episcopis, cum primum fas erit, authenticum exemplar actus peractae executionis remittendi.

Hanc denique Constitutionem Nostram iugiter ratam esse volumus, contrariis quibuslibet rebus non obstantibus.

Datum Romae, Laterani, die decimo quinto mensis Octobris, anno Domini bismillesimo vicesimo quarto, Pontificatus Nostri duodecimo.

PETRUS Card. PAROLIN
Secretarius Status

ROBERTUS FRANCISCUS Card. PREVOST, O.S.A.
*Praefectus Dicasterii
pro Episcopis*

Villemus Millea, *Proton. Apost.*

Brennus Ferme, *Proton. Apost.*

EPISTULAE**I****Ad novos Cardinales.**

Caro fratello,

con la creazione a cardinale entrerai a far parte del clero di Roma. Benvenuto! Un'appartenenza che esprime l'unità della Chiesa e il legame di tutte le Chiese con questa di Roma.

Ti incoraggio a far sì che il tuo cardinalato incarni quelle tre attitudini con cui un poeta argentino (Francisco Luis Bernárdez) descriveva San Giovanni della Croce, ma che si addicono anche a noi: "occhi alti, mani giunte, piedi nudi".

Occhi alti, perché il tuo servizio richiederà di ampliare lo sguardo e dilatare il cuore, per poter guardare più lontano e amare più universalmente con maggiore intensità. Entrare alla scuola del Suo sguardo (Benedetto XVI) che è il costato aperto di Cristo.

Mani giunte, perché ciò di cui la Chiesa ha più bisogno – insieme all'annuncio – è la tua preghiera per pascere bene il gregge di Cristo. La preghiera, che è l'ambito del discernimento per aiutarmi a ricercare e trovare la volontà di Dio per il nostro popolo, e seguirla.

Piedi nudi, toccando la durezza della realtà di tanti angoli del mondo frastornati dal dolore e dalla sofferenza per la guerra, la discriminazione, la persecuzione, la fame e molte forme di povertà che esigeranno da Te tanta compassione e misericordia.

RingraziandoTi per la generosità, prego per Te affinché il titolo di "servo" (diacono) offuschi sempre più quello di "eminenza".

Prega per me e che Gesù Ti benedica e la Vergine Santa Ti accompagni.
Fraternamente,

FRANCESCO

Roma, San Giovanni in Laterano, 6 ottobre 2024

II

Ad catholicos Medii Orientis.

Cari fratelli e sorelle,

penso a voi e prego per voi. Desidero raggiungervi in questo giorno triste. Un anno fa è divampata la miccia dell'odio; non si è spenta, ma è deflagrata in una spirale di violenza, nella vergognosa incapacità della comunità internazionale e dei Paesi più potenti di far tacere le armi e di mettere fine alla tragedia della guerra. Il sangue scorre, come le lacrime; la rabbia aumenta, insieme alla voglia di vendetta, mentre pare che a pochi interessi ciò che più serve e che la gente vuole: dialogo, pace. Non mi stanco di ripetere che la guerra è una sconfitta, che le armi non costruiscono il futuro ma lo distruggono, che la violenza non porta mai pace. La storia lo dimostra, eppure anni e anni di conflitti sembrano non aver insegnato nulla.

E voi, fratelli e sorelle in Cristo che dimorate nei Luoghi di cui più parlano le Scritture, siete un piccolo gregge inerme, assetato di pace. Grazie per quello che siete, grazie perché volete rimanere nelle vostre terre, grazie perché sapete pregare e amare nonostante tutto. Siete un seme amato da Dio. E come un seme, apparentemente soffocato dalla terra che lo ricopre, sa sempre trovare la strada verso l'alto, verso la luce, per portare frutto e dare vita, così voi non vi lasciate inghiottire dall'oscurità che vi circonda ma, piantati nelle vostre sacre terre, diventate germogli di speranza, perché la luce della fede vi porta a testimoniare l'amore mentre si parla d'odio, l'incontro mentre dilaga lo scontro, l'unità mentre tutto volge alla contrapposizione.

Con cuore di padre mi rivolgo a voi, popolo santo di Dio; a voi, figli delle vostre antiche Chiese, oggi "martiriali"; a voi, semi di pace nell'inverno della guerra; a voi che credete in Gesù «mite e umile di cuore» (*Mt* 11, 29) e in Lui diventate testimoni della forza di una pace non armata.

Gli uomini oggi non sanno trovare la pace e noi cristiani non dobbiamo stancarci di chiederla a Dio. Perciò oggi ho invitato tutti a vivere una giornata di preghiera e digiuno. Preghiera e digiuno sono le armi dell'amore che cambiano la storia, le armi che sconfiggono il nostro unico vero nemico: lo spirito del male che fomenta la guerra, perché è «omicida fin da principio»,

«menzognero e padre della menzogna» (*Gv* 8, 44). Per favore, dedichiamo tempo alla preghiera e riscopriamo la potenza salvifica del digiuno!

Ho nel cuore una cosa che voglio dire a voi, fratelli e sorelle, ma anche a tutti gli uomini e le donne di ogni confessione e religione che in Medio Oriente soffrono per la follia della guerra: vi sono vicino, sono con voi.

Sono con voi, abitanti di Gaza, martoriati e allo stremo, che siete ogni giorno nei miei pensieri e nelle mie preghiere.

Sono con voi, forzati a lasciare le vostre case, ad abbandonare la scuola e il lavoro, a vagare in cerca di una meta per scappare dalle bombe.

Sono con voi, madri che versate lacrime guardando i vostri figli morti o feriti, come Maria vedendo Gesù; con voi, piccoli che abitate le grandi terre del Medio Oriente, dove le trame dei potenti vi tolgono il diritto di giocare.

Sono con voi, che avete paura ad alzare lo sguardo in alto, perché dal cielo piove fuoco.

Sono con voi, che non avete voce, perché si parla tanto di piani e strategie, ma poco della situazione concreta di chi patisce la guerra, che i potenti fanno fare agli altri; su di loro, però, incombe l'indagine inflessibile di Dio (cfr *Sap* 6, 8).

Sono con voi, assetati di pace e di giustizia, che non vi arrendete alla logica del male e nel nome di Gesù «amate i vostri nemici e pregate per quelli che vi perseguitano» (*Mt* 5, 44).

Grazie a voi, figli della pace, perché consolate il cuore di Dio, ferito dal male dell'uomo. E grazie a quanti, in tutto il mondo, vi aiutano; a loro, che curano in voi Cristo affamato, ammalato, forestiero, abbandonato, povero e bisognoso, chiedo di continuare a farlo con generosità. E grazie, fratelli vescovi e sacerdoti, che portate la consolazione di Dio nelle solitudini umane. Vi prego di guardare al popolo santo che siete chiamati a servire e a lasciarvi toccare il cuore, lasciando, per amore dei vostri fedeli, ogni divisione e ambizione.

Fratelli e sorelle in Gesù, vi benedico e vi abbraccio con affetto, di cuore. La Madonna, Regina della pace, vi custodisca. San Giuseppe, Patrono della Chiesa, vi protegga.

Fraternamente,

FRANCESCO

Roma, San Giovanni in Laterano, 7 ottobre 2024

HOMILIAE

I

Prex sacratissimi Rosarii pro Pace invocanda (in Basilica S. Mariae Maioris).*

O Maria, Madre nostra, siamo nuovamente qui davanti a te. Tu conosci i dolori e le fatiche che in quest'ora appesantiscono il nostro cuore. Noi alziamo lo sguardo a te, ci immergiamo nei tuoi occhi e ci affidiamo al tuo cuore.

Anche a te, o Madre, la vita ha riservato difficili prove e umani timori, ma sei stata coraggiosa e audace: hai affidato tutto a Dio, hai risposto a Lui con amore, hai offerto te stessa senza risparmiarti. Come intrepida Donna della carità, in fretta ti sei recata ad aiutare Elisabetta, con prontezza hai colto il bisogno degli sposi durante le nozze di Cana; con fermezza d'animo, sul Calvario hai rischiarato di speranza pasquale la notte del dolore. Infine, con tenerezza di Madre hai dato coraggio ai discepoli impauriti nel Cenacolo e, con loro, hai accolto il dono dello Spirito.

E ora ti supplichiamo: accogli il nostro grido! Abbiamo bisogno del tuo sguardo, del tuo sguardo amorevole che ci invita ad avere fiducia nel tuo Figlio Gesù. Tu che sei pronta ad accogliere le nostre pene vieni a soccorrere in questi tempi oppressi dalle ingiustizie e devastati dalle guerre, tergi le lacrime sui volti sofferenti di quanti piangono la morte dei propri cari, dei propri figli, ridestaci dal torpore che ha oscurato il nostro cammino e disarmi i nostri cuori dalle armi della violenza, perché si avveri subito la profezia di Isaia: «Spezzeranno le loro spade e ne faranno aratri, delle loro lance faranno falci; una nazione non alzerà più la spada contro un'altra nazione, non impareranno più l'arte della guerra».¹

Madre, rivolgiti il tuo sguardo materno alla famiglia umana, che ha smarrito la gioia della pace e ha perso il senso della fraternità. Madre, intercedi per il nostro mondo in pericolo, perché custodisca la vita e rigetti la guerra, si prenda cura di chi soffre, dei poveri, degli indifesi, degli ammalati e degli afflitti, e protegga la nostra Casa Comune.

* Die 6 Octobris 2024.

¹ Is 2, 4.

Invochiamo da te, Madre, la misericordia di Dio, tu che sei Regina della pace! Converti gli animi di chi alimenta l'odio, silenzia il rumore delle armi che generano morte, spegni la violenza che cova nel cuore dell'uomo e ispira progetti di pace nell'agire di chi governa le Nazioni.

Maria, Regina del santo Rosario, sciogli i nodi dell'egoismo e dirada le nubi oscure del male. Riempici con la tua tenerezza, sollevaci con la tua mano premurosa e dona a noi figli la tua carezza di Madre, che ci fa sperare nell'avvento di nuova umanità dove «... il deserto diventerà un giardino e il giardino sarà considerato una selva. Nel deserto prenderà dimora il diritto e la giustizia regnerà nel giardino. Praticare la giustizia darà pace...».²

O Madre, *Salus Populi Romani*, prega per noi!

² *Is* 32, 15-17.

II

Præx Oecumenica cum participibus II Sessionis XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

«Io ho dato loro la stessa gloria che tu hai dato a me».¹ Queste parole della preghiera di Gesù prima della Passione, si possono riferire in modo eminente ai martiri, glorificati per la testimonianza resa a Cristo. In questo luogo ricordiamo i Primi Martiri della Chiesa a Roma: sul loro sangue è stata costruita questa basilica, sul loro sangue è stata edificata la Chiesa. Possano questi Martiri rafforzare la nostra certezza che, avvicinandoci a Cristo, ci avviciniamo gli uni agli altri, sostenuti dalla preghiera di tutti i santi delle nostre Chiese, già perfettamente uniti dalla loro partecipazione al Mistero pasquale. Come afferma il Decreto *Unitatis redintegratio*, di cui ricorre il sessantesimo anniversario, *quanto più i cristiani sono vicini a Cristo, tanto più sono vicini tra loro*.²

In questo giorno, nel quale ricordiamo l'apertura del Concilio Vaticano II, che ha segnato l'ingresso ufficiale della Chiesa cattolica nel movimento ecumenico, siamo riuniti insieme ai Delegati fraterni, ai nostri fratelli e sorelle delle altre Chiese. Perciò faccio mie le parole che San Giovanni XXIII rivolse agli osservatori all'apertura del Concilio: «La vostra stimata presenza qui, la commozione che abbraccia il mio cuore di sacerdote, di vescovo della Chiesa di Dio [...] mi invitano ad affidarvi l'anelito del mio cuore, che arde dal desiderio di lavorare e soffrire per l'avvicinarsi dell'ora in cui si compirà per tutti la preghiera di Cristo nell'Ultima Cena».³ Entriamo in questa preghiera di Gesù, facciamola nostra nello Spirito Santo, accompagnata da quella dei Martiri.

Unità dei cristiani e sinodalità sono collegate. Infatti, se «il cammino della sinodalità è il cammino che Dio si aspetta dalla Chiesa del terzo millennio»,⁴ esso va percorso con tutti i cristiani. «Il cammino della sinodalità [...] è e dev'essere ecumenico, così come il cammino ecumenico è sinodale».⁵

* Die 11 Octobris 2024.

¹ *Gv* 17, 22.

² Cfr n. 7.

³ 13 ottobre 1962.

⁴ *Discorso nel 50° anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015.

⁵ *Discorso a Sua Santità Mar Awa III*, 19 novembre 2022.

In entrambi i processi, si tratta non tanto di costruire qualcosa quanto di accogliere e far fruttare il dono che già abbiamo ricevuto. E come si presenta il dono dell'unità? L'esperienza sinodale ci aiuta a scoprirne alcuni aspetti.

L'unità è una grazia, un *dono imprevedibile*. Il vero protagonista non siamo noi, ma lo Spirito Santo che ci guida verso una maggiore comunione. Come non sappiamo in anticipo quale sarà l'esito del Sinodo, così non sappiamo esattamente come sarà l'unità a cui siamo chiamati. Il Vangelo ci dice che Gesù, in quella sua grande preghiera, "alzò gli occhi al cielo": l'unità non è innanzitutto un frutto della terra, ma del Cielo. È un dono di cui non possiamo prevedere i tempi e i modi; dobbiamo riceverlo «senza porre alcun ostacolo alla Provvidenza e senza pregiudicare i futuri suggerimenti dello Spirito Santo», come dice ancora il Decreto conciliare.⁶ Padre Paul Couturier soleva dire che l'unità dei cristiani va implorata "come Cristo vuole" e "con i mezzi che Egli vuole".

Un altro insegnamento che viene dal processo sinodale è che *l'unità è un cammino*: matura nel movimento, strada facendo. Cresce nel servizio reciproco, nel dialogo della vita, nella collaborazione di tutti i cristiani che «fa emergere più chiaramente il volto di Cristo servitore». ⁷ Ma dobbiamo *camminare secondo lo Spirito*; ⁸ o, come dice Sant'Ireneo, come *tôn adelphôn synodía*, "una carovana di fratelli". L'unione tra i cristiani cresce e matura nel comune pellegrinaggio "al ritmo di Dio", come i pellegrini di Emmaus accompagnati da Gesù risorto.

Un terzo insegnamento è che *l'unità è armonia*. Il Sinodo ci sta aiutando a riscoprire la bellezza della Chiesa nella varietà dei suoi volti. Così l'unità non è uniformità, né frutto di compromessi o di equilibrismi. L'unità dei cristiani è armonia nella diversità dei carismi suscitati dallo Spirito per l'edificazione di tutti i cristiani.⁹ L'armonia è la via dello Spirito, perché Egli stesso, come dice San Basilio, è armonia.¹⁰ Noi abbiamo bisogno di percorrere il sentiero dell'unità in virtù del nostro amore per Cristo e per tutte le persone che siamo chiamati a servire. Lungo questa via, non lasciamoci mai fermare dalle difficoltà! Abbiamo fiducia nello Spirito Santo, che spinge all'unità in un'armonia di multicolore diversità.

⁶ UR, 24.

⁷ UR, 12.

⁸ Cfr Gal 5, 16-25.

⁹ Cfr UR, 4.

¹⁰ Cfr Sul Salmo 29, 1.

Infine, come la sinodalità, l'unità dei cristiani è necessaria per la loro testimonianza: *l'unità è per la missione*. «Che tutti siano una cosa sola ... perché il mondo creda».¹¹ Questa era la convinzione dei Padri conciliari nell'affermare che la nostra divisione «è di scandalo al mondo e danneggia la più santa delle cause: la predicazione del Vangelo ad ogni creatura».¹² Il movimento ecumenico è nato dal desiderio di testimoniare insieme, con gli altri e non lontano gli uni dagli altri, o peggio ancora gli uni contro gli altri. In questo luogo i Protomartiri ci ricordano che oggi, in molte parti del mondo, cristiani di diverse tradizioni danno la vita insieme per la fede in Gesù Cristo, vivendo *l'ecumenismo del sangue*. La loro testimonianza è più forte di qualsiasi parola, perché l'unità viene dalla Croce del Signore.

Prima di cominciare questa Assemblea, abbiamo avuto una Celebrazione penitenziale. Oggi esprimiamo anche la vergogna per lo scandalo della divisione dei cristiani, lo scandalo di non dare insieme testimonianza al Signore Gesù. Questo Sinodo è un'opportunità per fare meglio, superando i muri che ancora esistono tra noi. Concentriamoci sul *terreno comune* del nostro *comune Battesimo*, che ci spinge a diventare discepoli missionari di Cristo, con una *comune missione*. Il mondo ha bisogno di una testimonianza comune, il mondo ha bisogno che siamo fedeli alla nostra *comune missione*.

Cari fratelli e sorelle, davanti al Crocifisso San Francesco d'Assisi ha ricevuto la chiamata a restaurare la Chiesa. La Croce di Cristo guidi anche noi, ogni giorno, nel cammino verso la piena unità, nell'armonia tra di noi e con tutta la creazione, «perché piacque a Dio di far abitare in lui ogni pienezza e per mezzo di lui riconciliare a sé tutte le cose, rappacificando con il sangue della sua croce, cioè per mezzo di lui, le cose che stanno sulla terra e quelle nei cieli».¹³

¹¹ *Gv* 17, 21.

¹² *UR*, 1.

¹³ *Col* 1, 19-20.

III

Canonizatio Beatorum Emmanuelis Ruiz López et VII Sociorum necnon Francisci, Mootii et Raphaelis Massabki, Iosephi Allamano, Mariae Leoniae Paradis et Helenae Guerra.*

A Giacomo e Giovanni, Gesù chiede: «Cosa volete che io faccia per voi?».¹ E subito dopo li incalza: «Potete bere il calice che io bevo, o essere battezzati nel battesimo in cui io sono battezzato?».² Gesù pone domande e, proprio così, ci aiuta a fare discernimento, perché le domande ci fanno scoprire ciò che è dentro di noi, illuminano quello che portiamo nel cuore e che a volte noi non sappiamo.

Lasciamoci interrogare dalla Parola del Signore. Immaginiamo che chieda a noi, a ciascuno di noi: «Che cosa vuoi che io faccia per te?»; e la seconda domanda: «puoi bere il mio stesso calice?».

Attraverso queste domande, Gesù fa emergere il legame e le attese che i discepoli hanno verso di lui, con le luci e le ombre tipiche di ogni relazione. Infatti, Giacomo e Giovanni, sono legati a Gesù ma hanno delle pretese. Essi esprimono il desiderio di stare vicino a Lui, ma solo per occupare un posto d'onore, per rivestire un ruolo importante, per «sedere, nella sua gloria, alla destra e alla sinistra».³ Evidentemente pensano a Gesù come Messia, un Messia vittorioso, glorioso e da Lui si aspettano che condivida la sua gloria con loro. Vedono in Gesù il Messia, ma lo immaginano secondo la logica del potere.

Gesù non si ferma alle parole dei discepoli, ma scende in profondità, ascolta e legge il cuore di ognuno di loro e anche di ognuno di noi. E, nel dialogo, attraverso due domande, cerca di fare emergere il desiderio che c'è dentro a quelle richieste.

Dapprima chiede: «Cosa volete che io faccia per voi?»; e questa domanda svela i pensieri del loro cuore, mette in luce le attese nascoste e i sogni di gloria che i discepoli coltivano segretamente. È come se Gesù chiedesse: «Chi vuoi che io sia per te?» e, così, smaschera quello che essi desiderano davvero: un Messia potente, un Messia vittorioso che dia loro un posto di onore. E a volte nella Chiesa viene questo pensiero: l'onore, il potere...

* Die 20 Octobris 2024.

¹ Mc 10, 36.

² Mc 10, 38.

³ Mc 10, 37.

Poi, con la seconda domanda, Gesù smentisce questa immagine di Messia e in questo modo li aiuta a cambiare sguardo, cioè a convertirsi: «Potete bere il calice che io bevo, o essere battezzati nel battesimo in cui io sono battezzato?». In questo modo, svela a loro che Egli non è il Messia che essi pensano; è il Dio dell'amore, che si abbassa per raggiungere chi è in basso; che si fa debole per rialzare i deboli, che opera per la pace e non per la guerra, che è venuto per servire e non per essere servito. Il calice che il Signore berrà è l'offerta della sua vita, è la sua vita donata a noi per amore, fino alla morte e alla morte di croce.

E, allora, alla sua destra e alla sua sinistra staranno due ladroni, appesi come Lui alla croce e non accomodati nei posti di potere; due ladroni inchiodati con Cristo nel dolore e non seduti nella gloria. Il re crocifisso, il giusto condannato si fa schiavo di tutti: costui è davvero il Figlio di Dio!⁴ Vince non chi domina, ma chi serve per amore. Ripetiamo: vince non chi domina, ma chi serve per amore. Ce lo ha ricordato anche la Lettera agli Ebrei: «Non abbiamo un sommo sacerdote che non sappia prendere parte alle nostre debolezze: egli stesso è stato messo alla prova in ogni cosa come noi».⁵

A questo punto, Gesù può aiutare i discepoli a convertirsi, a cambiare mentalità: «Voi sapete che coloro i quali sono considerati i governanti delle nazioni dominano su di esse e i loro capi le opprimono».⁶ Ma non deve essere così, per chi segue un Dio che si è fatto servo per raggiungere tutti col Suo amore. Chi segue Cristo, se vuole essere grande deve servire, imparando da Lui.

Fratelli e sorelle, Gesù svela pensieri, svela desideri e proiezioni del nostro cuore, smascherando talvolta le nostre attese di gloria, di dominio, di potere, di vanità. Egli ci aiuta a pensare non più secondo i criteri del mondo, ma secondo lo stile di Dio, che si fa ultimo perché gli ultimi vengano rialzati e diventino i primi. E queste domande di Gesù, con il suo insegnamento sul servizio, spesso sono incomprensibili, incomprensibili per noi come lo erano per i discepoli. Ma seguendo Lui, camminando alla Sua sequela e accogliendo il dono del Suo amore che trasforma il nostro modo di pensare, possiamo anche noi imparare lo stile di Dio: lo stile di Dio,

⁴ Cfr *Mc* 15, 39.

⁵ *Eb* 4, 15.

⁶ *Mc* 10, 42.

il *servizio*. Non dimentichiamo le tre parole che fanno vedere lo stile di Dio per servire: vicinanza, compassione e tenerezza. Dio si fa vicino per servire; si fa compassionevole per servire; si fa tenero per servire. Vicinanza, compassione e tenerezza...

A questo dobbiamo anelare: non al potere, ma al servizio. Il servizio è lo stile di vita cristiano. Non riguarda un elenco di cose da fare, quasi che, una volta fatte, possiamo ritenere finito il nostro turno; chi serve con amore non dice: "adesso toccherà qualcun altro". Questo è un pensiero da impiegati, non da testimoni. Il servizio nasce dall'amore e l'amore non conosce confini, non fa calcoli, si spende e si dona. L'amore non si limita a produrre per portare risultati, non è una prestazione occasionale, ma è qualcosa che nasce dal cuore, un cuore rinnovato dall'amore e nell'amore.

Quando impariamo a servire, ogni nostro gesto di attenzione e di cura, ogni espressione di tenerezza, ogni opera di misericordia diventano un riflesso dell'amore di Dio. E così tutti noi – e ognuno di noi – continuiamo l'opera di Gesù nel mondo.

In questa luce possiamo ricordare i discepoli del Vangelo, che oggi vengono canonizzati. Lungo la storia tormentata dell'umanità, essi sono stati servi fedeli, uomini e donne che hanno servito nel martirio e nella gioia, come fra Manuel Ruiz Lopez e i suoi compagni. Sono sacerdoti e consacrate ferventi, e ferventi di passione missionaria, come don Giuseppe Allamano, suor Paradis Marie Leonie e suor Elena Guerra. Questi nuovi santi hanno vissuto lo stile di Gesù: il servizio. La fede e l'apostolato che hanno portato avanti non ha alimentato in loro desideri mondani e smanie di potere ma, al contrario, essi si sono fatti servi dei fratelli, creativi nel fare il bene, saldi nelle difficoltà, generosi fino alla fine.

Chiediamo fiduciosi la loro intercessione, perché anche noi possiamo seguire il Cristo, seguirlo nel servizio e diventare testimoni di speranza per il mondo.

IV

Sancta Missa in conclusione XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

Il Vangelo ci presenta Bartimeo, un cieco che è costretto a mendicare ai bordi della strada, uno scartato senza speranza che, però, quando sente passare Gesù, inizia a gridare verso di Lui. Tutto ciò che gli è rimasto è questo: gridare il proprio dolore e portare a Gesù il suo desiderio di riacquistare la vista. E mentre tutti lo rimproverano perché sono disturbati dalla sua voce, Gesù si ferma. Perché Dio ascolta sempre il grido dei poveri e nessun grido di dolore rimane inascoltato davanti a Lui.

Oggi, a conclusione dell'Assemblea Generale del Sinodo dei Vescovi, portando nel cuore tanta gratitudine per quanto abbiamo potuto condividere, soffermiamoci su ciò che succede a quest'uomo: all'inizio, «sedeva lungo la strada a mendicare»,¹ mentre alla fine, dopo essere stato chiamato da Gesù e aver riacquistato la vista, «lo seguiva lungo la strada».²

La prima cosa che il Vangelo ci dice su Bartimeo è questa: è *seduto a mendicare*. La sua posizione è tipica di una persona ormai chiusa nel proprio dolore, seduta sul ciglio della strada come se non ci fosse nient'altro da fare se non ricevere qualcosa dai tanti pellegrini di passaggio nella città di Gerico in occasione della Pasqua. Ma, come sappiamo, per vivere davvero non si può restare seduti: vivere è sempre mettersi in movimento, mettersi in cammino, sognare, progettare, aprirsi al futuro. Il cieco Bartimeo, allora, rappresenta anche quella cecità interiore che ci blocca, ci fa restare seduti, ci rende immobili ai bordi della vita, senza più speranza.

E questo può farci pensare, oltre che alla nostra vita personale, anche al nostro essere Chiesa del Signore. Tante cose, lungo il cammino, possono renderci ciechi, incapaci di riconoscere la presenza del Signore, impreparati ad affrontare le sfide della realtà, a volte inadeguati nel saper rispondere alle tante questioni che gridano verso di noi come fa Bartimeo con Gesù. Tuttavia, dinanzi alle domande delle donne e degli uomini di oggi, alle sfide del nostro tempo, alle urgenze dell'evangelizzazione e alle tante ferite che affliggono l'umanità, sorelle e fratelli, *non possiamo restare seduti*.

* Die 27 Octobris 2024.

¹ *Mc* 10, 46.

² v. 52.

Una Chiesa seduta, che quasi senza accorgersi si ritira dalla vita e confina sé stessa ai margini della realtà, è una Chiesa che rischia di restare nella cecità e di accomodarsi nel proprio malessere. E se restiamo seduti nella nostra cecità, continueremo a non vedere le nostre urgenze pastorali e i tanti problemi del mondo in cui viviamo. Per favore, chiediamo al Signore che ci dia lo Spirito Santo per non restare seduti nella nostra cecità, cecità che si può chiamare mondanità, che si può chiamare comodità, che si può chiamare cuore chiuso. Non restare seduti nelle nostre cecità.

Ricordiamoci questo, invece: il Signore passa, il Signore passa tutti i giorni, il Signore passa sempre e si ferma per prendersi cura della nostra cecità. E io, lo sento passare? Ho la capacità di sentire i passi del Signore? Ho la capacità di discernere quando il Signore passa? Ed è bello se il Sinodo ci spinge a essere Chiesa come Bartimeo: la comunità dei discepoli che, sentendo il Signore che passa, avverte il brivido della salvezza, si lascia svegliare dalla potenza del Vangelo e inizia a gridare verso di Lui. Lo fa raccogliendo il grido di tutte le donne e di tutti gli uomini della terra: il grido di coloro che desiderano scoprire la gioia del Vangelo e di quelli che invece si sono allontanati; il grido silenzioso di chi è indifferente; il grido di chi soffre, dei poveri, degli emarginati, dei bambini schiavi di lavoro, schiavizzati in tante parti del mondo per il lavoro; la voce spezzata, sentire quella voce spezzata di chi non ha più neanche la forza di gridare a Dio, perché non ha voce o perché si è rassegnato. Non abbiamo bisogno di una Chiesa seduta e rinunciataria, ma di una Chiesa che raccoglie il grido del mondo e – voglio dirlo, forse qualcuno si scandalizza – una Chiesa che si sporca le mani per servire il Signore.

E veniamo così al secondo aspetto: se all'inizio Bartimeo era seduto, vediamo che alla fine, invece, *lo segue lungo la strada*. Questa è una tipica espressione del Vangelo che significa: divenne suo discepolo, si è messo alla sua sequela. Dopo aver gridato verso di Lui, infatti, Gesù si è fermato e lo ha fatto chiamare. Bartimeo, da seduto che era, è balzato in piedi e, subito dopo, ha recuperato la vista. Ora, egli può vedere il Signore, può riconoscere l'opera di Dio nella propria vita e può finalmente incamminarsi dietro di Lui. Così, anche noi, fratelli e sorelle: quando siamo seduti e accomodati, quando anche come Chiesa non troviamo le forze, il coraggio e l'audacia, la parresia necessaria per rialzarci e riprendere il cammino, per favore, ricordiamoci di ritornare sempre al Signore, ritornare al Vangelo.

Ritornare al Signore, ritornare al Vangelo. Sempre e di nuovo, mentre Egli passa, dobbiamo metterci in ascolto della sua chiamata, che ci rimette in piedi e ci fa uscire dalla cecità. E poi riprendere nuovamente a seguirlo, camminare con Lui lungo la strada.

Vorrei ripeterlo: di Bartimeo il Vangelo dice che «lo seguiva lungo la strada». Questa è un'immagine della Chiesa sinodale: il Signore ci chiama, ci rialza quando siamo seduti o caduti, ci fa riacquistare una vista nuova, affinché alla luce del Vangelo possiamo vedere le inquietudini e le sofferenze del mondo; e così, rimessi in piedi dal Signore, sperimentiamo la gioia di seguirlo lungo la strada. Il Signore lo si segue lungo la strada, non lo si segue chiusi nelle nostre comodità, non lo si segue nei labirinti delle nostre idee: lo si segue lungo la strada. E ricordiamolo sempre: non camminare per conto nostro o secondo i criteri del mondo, ma camminare lungo la strada, insieme, dietro a Lui e camminare con Lui.

Fratelli, sorelle: non una Chiesa seduta, una Chiesa in piedi. Non una Chiesa muta, una Chiesa che raccoglie il grido dell'umanità. Non una Chiesa cieca, ma una Chiesa illuminata da Cristo che porta la luce del Vangelo agli altri. Non una Chiesa statica, una Chiesa missionaria, che cammina con il Signore lungo le strade del mondo.

E oggi, mentre rendiamo grazie al Signore per il cammino percorso insieme, potremo vedere e venerare la reliquia dell'antica Cattedra di San Pietro, accuratamente restaurata. Contemplandola con stupore di fede, ricordiamoci che questa è la cattedra dell'amore, è la cattedra dell'unità, è la cattedra della misericordia, secondo quel comando che Gesù diede all'Apostolo Pietro non di dominare sugli altri, ma di servirli nella carità. E ammirando il maestoso baldacchino berniniano più splendente che mai, riscopriamo che esso inquadra il vero punto focale di tutta la Basilica, cioè la gloria dello Spirito Santo. Questa è la Chiesa sinodale: una comunità il cui primato è nel dono dello Spirito, che ci rende tutti fratelli in Cristo e ci eleva verso di Lui.

Sorelle e fratelli, proseguiamo allora con fiducia il nostro cammino insieme. Anche a noi oggi la Parola di Dio ripete, come a Bartimeo: «Coraggio, alzati, ti chiama». Io mi sento chiamato? Questa è la domanda da farci. Io mi sento chiamato? Mi sento debole e non posso alzarmi? Chiedo aiuto? Per favore, deponiamo il mantello della rassegnazione e affidiamo al Signore le nostre cecità. Mettiamoci in piedi e portiamo la gioia del Vangelo, portiamola per le strade del mondo.

ALLOCUTIONES

I

Ad participes Conventus G7, cui argumentum «Additio et Inhabilitas».*

*Signori e Signore Ministri,
Signori e signore Delegati,*

scusatemi per l'ora, ma c'erano tante cose oggi. Vi saluto con gratitudine e stima per il vostro impegno nel promuovere la dignità e i diritti delle persone con disabilità. Una volta, parlando delle persone con disabilità, un tizio mi dice: "Ma state attento che tutti noi ne abbiamo qualcuna, eh!" Tutti noi. È vero. Questo incontro, in occasione del G7, è un segno concreto della volontà di costruire un mondo più giusto, un mondo più inclusivo, dove ogni persona, con le proprie capacità, possa vivere pienamente e contribuire alla crescita della società. Invece di parlare di "discapacità", parliamo di capacità differenti. Ma tutti hanno capacità. Io ricordo per esempio un gruppo che è venuto qui, di una ditta, un ristorante; sia i cuochi, sia quelli che servivano la mensa, tutti erano ragazzi e ragazze con disabilità. Ma lo facevano benissimo. Benissimo. Ringrazio l'Onorevole Alessandra Locatelli che è venuta qui, Ministro per la disabilità, per aver promosso questa importante iniziativa. Grazie.

Ieri avete firmato "La Carta di Solfignano", frutto del vostro lavoro su temi fondamentali quali l'inclusione, l'accessibilità, la vita autonoma e la valorizzazione delle persone. Questi temi si incontrano con la visione che la Chiesa ha della dignità umana. Ogni persona infatti è parte integrante della famiglia universale e nessuno dev'essere vittima della cultura dello scarto, nessuno. Questa cultura genera pregiudizi e reca danno alla società.

In primo luogo l'inclusione delle persone con disabilità è necessario che venga riconosciuta come una priorità da tutti i Paesi. A me questa parola "disabilità" non piace tanto. Mi piace l'altra: "abilità differenti". Purtroppo in alcune Nazioni ancora oggi si stenta a riconoscere la pari dignità di queste persone.¹ Rendere il mondo inclusivo significa non solo adattare

* Die 17 Octobris 2024.

¹ Cfr Lett. enc. *Fratelli tutti*, 98.

le strutture, ma cambiare la mentalità, affinché le persone con disabilità siano considerate a tutti gli effetti partecipi della vita sociale. Non c'è vero sviluppo umano senza l'apporto dei più vulnerabili. In tal senso, l'accessibilità universale diventa una grande finalità da perseguire, affinché ogni barriera fisica, sociale, culturale e religiosa venga rimossa, permettendo a ciascuno di mettere a frutto i propri talenti e contribuire al bene comune. E questo in tutte le fasi della sua esistenza, dall'infanzia alla vecchiaia. A me fa dolore quando si vive con quella cultura dello scarto con i vecchi. I vecchi sono saggezza e si scartano come se fossero scarpe brutte.

Garantire servizi adeguati alle persone con disabilità non è solo una questione di assistenza – quella politica dell'assistenzialismo: no, non è questo – ma di giustizia e di rispetto della loro dignità. Tutti i Paesi, pertanto, hanno il dovere di assicurare le condizioni perché ogni persona possa svilupparsi integralmente, in comunità inclusive.²

È dunque importante operare insieme perché sia reso possibile alle persone con disabilità di scegliere il proprio cammino di vita, liberandole dalle catene del pregiudizio. La persona umana – ricordiamolo – non dev'essere mai mezzo, sempre fine! Questo significa ad esempio valorizzare le capacità di ciascuno, offrendo opportunità di lavoro dignitoso. Una grave forma di discriminazione è escludere qualcuno dalla possibilità di lavorare.³ Il lavoro è dignità; è l'unzione della dignità. Se tu escludi la possibilità, gli togli questo. Lo stesso si può dire per la partecipazione alla vita culturale e sportiva: questo è un'offesa alla dignità umana.

Anche le nuove tecnologie possono essere strumenti potenti di inclusione e partecipazione, se rese accessibili a tutti. Esse vanno orientate al bene comune, al servizio della cultura dell'incontro e della solidarietà. La tecnologia va utilizzata con saggezza, affinché non crei ulteriori disuguaglianze, ma diventi invece un mezzo per abatterle.

Il tema dell'inclusione, infine, deve tener conto delle urgenze della nostra casa comune. Non possiamo ignorare le emergenze umanitarie legate alle crisi climatiche e ai conflitti che colpiscono in modo sproporzionato le persone più vulnerabili, incluse quelle con disabilità.⁴ È nostro dovere garantire che le persone con disabilità non siano lasciate indietro in queste

² Cfr *Fratelli tutti*, 107.

³ Cfr *Fratelli tutti*, 162.

⁴ Cfr Lett. enc. *Laudato si'*, 25.

situazioni, che siano protette, che siano assistite in modo adeguato. Occorre costruire un sistema di prevenzione e di risposta alle emergenze che tenga conto delle loro esigenze specifiche e garantisca che nessuno sia escluso dalla protezione e dal soccorso.

Signore e Signori, vedo questo vostro lavoro come un segno di speranza, per un mondo che troppo spesso dimentica le persone con disabilità o purtroppo le manda via prima che nascano: vedono la radiografia e ... al mittente. Vi esorto a continuare su questa strada, ispirati dalla fede e dalla convinzione che ogni persona è un dono; ogni persona è un dono prezioso per la società. San Francesco d'Assisi, testimone di un amore senza confini per i più fragili, ci ricorda che la vera ricchezza si trova nell'incontro con gli altri – questa cultura dell'incontro che va sviluppata –, specialmente con coloro che una falsa cultura del benessere tende a scartare. Tra questi che sono vittima dello scarto, ci sono i nonni: i nonni, i vecchi, alla casa di riposo. È una cosa molto brutta. C'è una storia molto bella. Si dice che il nonno abitava con la famiglia. Ma il nonno è invecchiato e a tavola mangiava, si sporcava ... Un giorno il papà fa fare un tavolo in cucina e dice: "Il nonno mangerà in cucina, così noi possiamo invitare gente". Passa il tempo e un giorno il papà torna a casa dal lavoro e trova il figlio di cinque anni che gioca con tavole. [Gli dice]: "Cosa fai?" – "Sto facendo un tavolino" – "Un tavolino? Perché?" – "Per te, papà. Quando sarai vecchio". Quello che noi facciamo con i vecchi, lo faranno i nostri figli con noi. Non dimentichiamolo. Insieme, possiamo costruire un mondo dove la dignità di ogni persona sia pienamente riconosciuta e rispettata.

Che Dio vi benedica e vi accompagni sempre, a tutti voi. Grazie.

II

Ad Conventum dioecesis Urbis «Resarcire lacerationem: praeter dissimilitudines» (Basilica S. Ioannis in Laterano).*

Cari fratelli e sorelle,

vi ringrazio di essere qui a celebrare insieme questo momento importante per la Diocesi di Roma. Saluto le Autorità presenti e tutti voi che siete qui rappresentando anche le vostre Comunità parrocchiali e le realtà di cui siete al servizio. E ringrazio anche tutti coloro che hanno lavorato per riportare alla memoria di tutti noi il Convegno che si è tenuto 50 anni fa e che è passato alla storia con il nome “Convegno sui mali di Roma”. Si è trattato di un evento che ha segnato il cammino ecclesiale e sociale della Città e, in quell’occasione, la Chiesa di Roma si è messa in ascolto delle tante sofferenze che la segnavano, invitando tutti a riflettere sulle responsabilità dei cristiani di fronte ai mali della Chiesa, ai mali della Città, entrando in dialogo con essa e scuotendo la coscienza civile, politica e cristiana di tanti.

Ho seguito i diversi passaggi del lavoro fatto nel corso di quest’anno e ho ascoltato con interesse la sintesi e le testimonianze che, purtroppo, ci mettono ancora una volta davanti a una triste realtà: anche oggi e ancora oggi sono tante le disuguaglianze e le povertà che colpiscono molti abitanti della Città. Se da una parte tutto questo ci addolora, dall’altra ci fa comprendere quanto sia ancora lunga la strada da percorrere. Sapere che ci sono persone che vivono per strada, giovani che non riescono a trovare un lavoro o una casa, ammalati e anziani che non hanno accesso alle cure, ragazzi che sprofondano nelle dipendenze dalle droghe e in molte altre dipendenze “moderne”, persone segnate da sofferenze mentali che vivono in stato di abbandono o disperazione. E questo non può essere solo un dato statistico; sono volti, sono storie di nostri fratelli e sorelle che ci toccano e ci interpellano: cosa possiamo fare noi? Vediamo nella storia ferita di queste persone il volto di Cristo sofferente? Siamo capaci di vederlo? Avvertiamo il problema per farcene carico? Cosa possiamo fare insieme?

* Die 25 Octobris 2024.

Partendo da questi interrogativi e dalla Parola che abbiamo ascoltato, vorrei riflettere con voi su tre aspetti: *portare ai poveri il lieto annuncio, ricucire lo strappo, seminare la speranza.*

Anzitutto, *portare ai poveri il lieto annuncio.* I poveri saranno sempre con noi. I poveri sono la carne di Cristo e, come un sacramento, lo rendono visibile ai nostri occhi. Quando io confesso, quando c'è l'opportunità, domando alla persona: "Ma dimmi, tu dai l'elemosina?" – "Sì, Padre" – "E dimmi, quando tu dai l'elemosina, tu guardi gli occhi del povero al quale dai l'elemosina? Tu tocchi la mano?" E rispondono: "No". Buttano la moneta e proseguono. Non si prendono cura di quella sofferenza umana che è un povero. I poveri saranno sempre con noi, sono la carne di Cristo e, come un sacramento, lo rendono visibile ai nostri occhi. Gesù non ci offre una soluzione magica per risolvere la povertà ma ci chiede di portare loro "il lieto annuncio". E la buona notizia da annunciare ai poveri è anzitutto dire loro che sono amati dal Signore e che agli occhi di Dio sono preziosi, che la loro dignità, spesso calpestata dal mondo, davanti a Dio è sacra. Ma tante volte, noi cristiani diciamo questo a parole, e poi non facciamo i gesti che lo rendono credibile. Per favore: il povero non può essere un numero, non può essere un problema o peggio ancora uno scarto. Egli è nostro fratello, è carne della nostra carne. Sono contento che, in questa Diocesi, tante persone si spendono ogni giorno per i poveri: penso ai volontari, agli operatori della Caritas e delle altre realtà e associazioni presenti nel territorio, ai tanti cittadini che sono nel silenzio e che operano il bene; al contempo, però, dobbiamo sentire la questione della povertà come un'urgenza ecclesiale, che diventa impegno e responsabilità di tutti e sempre. La Chiesa è chiamata ad assumere uno stile che mette al centro coloro che sono segnati dalle diverse povertà – ce ne sono tante, eh! –, i poveri di cibo e di speranza, gli affamati di giustizia, gli assetati del futuro, i bisognosi di legami veri per affrontare la vita. Rendiamoci presenti presso i poveri e diventiamo per loro segno della tenerezza di Dio! Dio è presente con tre atteggiamenti: la vicinanza, la compassione e la tenerezza. E un cristiano che non si fa vicino, che non è compassionevole e che non è tenero non è cristiano. Vicinanza, compassione e tenerezza. Così imitiamo Dio.

In secondo luogo, *ricucire lo strappo.* È un'immagine che prendo dal titolo che si è voluto dare all'incontro di stasera. È vero, qualcosa si è

strappato! Il grande tessuto sociale, a motivo delle disuguaglianze, conosce quotidianamente rotture che fanno male. Come possiamo accettare che nella nostra Città si buttino quintali di cibo e allo stesso tempo ci siano famiglie che non hanno da mangiare? I poveri vanno a cercare il cibo che i ristoranti buttano tutte le sere. Come possiamo accettare che ci siano migliaia di spazi vuoti e migliaia di persone che dormono su un marciapiede? Che alcuni ricchi hanno accesso a tutte le cure che necessitano e chi è povero quando sta male non riesce a curarsi dignitosamente? Una città che assiste inerme a queste contraddizioni è una città lacerata, così come lo è l'intero nostro pianeta. Ecco che allora è necessario ricucire questo strappo impegnandoci a costruire delle alleanze che mettano al centro la persona umana, la sua dignità. Per fare questo occorre lavorare insieme, armonizzare le differenze, condividere ciascuno il dono e la missione che ha già ricevuto. E questo significa anche crescere nel dialogo: il dialogo con le istituzioni e le associazioni, il dialogo con la scuola e la famiglia, il dialogo tra le generazioni, il dialogo con tutti, anche con chi la pensa diversamente. Per ricucire lo strappo serve la pazienza del dialogo senza pregiudizi, confrontandosi con passione sulle idee, sui progetti e sulle proposte utili a rinnovare il tessuto della Città. Insieme possiamo rischiare delle strade nuove, vincendo il virus dell'indifferenza, che tutti ci contagia come se quanto accade, negli angoli della nostra Città e del pianeta, non ci riguardasse. "Non è cosa mia". Per ricucire abbiamo bisogno innanzitutto di uscire dall'indifferenza e lasciarci coinvolgere in prima persona! Sarebbe bello se dall'incontro di stasera si uscisse con qualche impegno concreto, verificabile sulla linea di uno sforzo comune mirato ad azioni capaci di aiutarci a superare le disuguaglianze. Ma, intanto, vorrei chiedervi questo: valorizzate di più, nella pastorale ordinaria e nella catechesi, il pensiero sociale della Chiesa. È importante, è importante infatti, formare le coscienze alla dottrina sociale della Chiesa, perché il Vangelo sia tradotto nelle diverse situazioni di oggi e ci renda testimoni di giustizia, di pace, di fraternità. E tessitori di una nuova rete sociale e solidale nella Città, per ricucire gli strappi che la lacerano.

Infine, *seminare speranza*. È un impegno che siamo chiamati ad assumerci anche in vista del Giubileo ormai vicino, che ho voluto fosse segnato dalla speranza cristiana. Nella bolla di indizione del Giubileo, ho invitato tutti a pensare dei segni di speranza a favore della pace, della vita umana, degli ammalati, dei carcerati, dei migranti, degli anziani, dei poveri. Rivol-

go a tutti voi un appello forte a realizzare opere concrete di speranza. La molteplicità delle problematiche sociali prese in esame e presentate anche questa sera potrebbe scoraggiare fino al punto da dire che “non possiamo fare nulla”. Ma la speranza cristiana, invece, è sempre operosa perché è animata dalla certezza che è il Signore a guidare la storia e che in Lui possiamo costruire ciò che umanamente sembra impossibile. Sorelle, fratelli, la speranza non delude! Non delude mai. Andiamo sulla strada della speranza. In questa Città hanno operato uomini e donne che davanti ai problemi non sono rimasti a guardare e nemmeno si sono limitati a dire o a scrivere tante cose. Penso specialmente ad alcuni sacerdoti, veri uomini di speranza, come don Luigi Di Liegro; penso anche a tanti laici che si sono messi all’opera rispondendo al bisogno di gettare un seme di bene, di attivare processi nella speranza che qualcun altro si sarebbe preso cura di quel piccolo seme fino a farlo diventare un albero grande. Se oggi, ad esempio, è molto forte la spinta al volontariato è perché qualcuno ci ha creduto e ha iniziato con piccoli passi. Quel bene ha contagiato tanti altri fino a diventare stile condiviso. Oggi dobbiamo avviare nuovi processi, nuovi processi di speranza: sognare la speranza e costruire la speranza attraverso il nostro impegno, che è un impegno responsabile e solidale! Osate! Tutti voi osate nella carità, non abbiate paura di sognare imprese grandi anche se queste iniziano con impegni piccoli. Il poeta Charles Peguy afferma così, e, a questo proposito, concludo con quanto diceva sulla speranza: “La Fede è una Sposa fedele. La Carità è una Madre. La Speranza è una bambina da nulla. Eppure è questa bambina che attraverserà i mondi”. Andiamo avanti con la speranza.

Cari fratelli, care sorelle, anche noi possiamo attraversare i mondi della povertà portando la speranza del Vangelo! Grazie per tutto ciò che fate nella Chiesa e nella città di Roma. Prego per voi, perché siate testimoni audaci del Vangelo capaci di portare la lieta notizia dei poveri e la lieta notizia ai poveri, ricucire gli strappi e seminare la speranza!

E anche voi, per favore, non dimenticatevi di pregare per me. Grazie.

III

In conclusione II Sessionis XVI Coetus Generalis Ordinarii Synodi Episcoporum.*

Cari fratelli e sorelle,

con il *Documento finale* abbiamo raccolto il frutto di anni, almeno tre, in cui ci siamo messi in ascolto del Popolo di Dio per comprendere meglio come essere “Chiesa sinodale” – è l’ascolto dello Spirito Santo – in questo tempo. I riferimenti biblici che aprono ogni capitolo dispongono il messaggio incrociandolo ai gesti e alle parole del Signore Risorto che ci richiama a essere testimoni del suo Vangelo, con la vita prima che con le parole.

Il Documento sul quale abbiamo espresso il nostro voto è un triplice dono.

1. Un dono per primo a me, Vescovo di Roma. Convocando la Chiesa di Dio in Sinodo ero consapevole di aver bisogno di voi, Vescovi e testimoni del cammino sinodale. Grazie!

Anche il Vescovo di Roma, lo ricordo a me stesso, frequentemente, e a voi, ha bisogno di praticare l’ascolto, anzi vuole praticare l’ascolto, per potere rispondere alla Parola che ogni giorno gli ripete: “Conferma i tuoi fratelli e le tue sorelle” e “Pasci le mie pecore”.

Il mio compito, lo sapete bene, è custodire e promuovere – come ci insegna san Basilio – l’armonia che lo Spirito continua a diffondere nella Chiesa di Dio, nelle relazioni tra le Chiese, nonostante tutte le fatiche, le tensioni, le divisioni che segnano il suo cammino verso la piena manifestazione del Regno di Dio, che la visione del Profeta Isaia ci invita a immaginare come un banchetto preparato da Dio per tutti i popoli. Tutti, nella speranza che non manchi nessuno. Tutti, tutti, tutti! Nessuno fuori, tutti. E la parola chiave è questa: l’armonia. Quello che fa lo Spirito, la prima manifestazione forte, il mattino di Pentecoste, è armonizzare tutte quelle differenze, tutte quelle lingue... Armonia. È ciò che il Concilio Vaticano II insegna quando dice che la Chiesa è “come sacramento”: essa è segno e strumento dell’attesa di Dio: per tutti Egli ha preparato la mensa e tutti Egli attende. La sua Grazia, tramite il suo Spirito, sussurra nel cuore di ciascuno parole di amore. A noi è dato di amplificare la voce di questo sussurro senza ostacolarlo, di aprire le porte senza erigere muri. Quanto male fanno le donne

* Die 26 Octobris 2024.

e gli uomini di Chiesa quando erigono dei muri, quanto male! Tutti, tutti, tutti! Non dobbiamo comportarci come “dispensatori della Grazia” che si appropriano del tesoro legando le mani al Dio misericordioso. Ricordatevi che abbiamo iniziato questa Assemblea sinodale chiedendo perdono, provando vergogna, riconoscendo che siamo tutti dei misericordiat.

C'è una poesia di Madeleine Delbrêl, la mistica delle periferie, che esortava: «Soprattutto non essere rigido» – la rigidità è un peccato, è un peccato che a volte entra nei chierici, nei consacrati, nelle consacrate –. Vi leggo alcuni versi di Madeleine Delbrêl, che sono una preghiera. Lei dice così:

*Perché io penso che tu forse ne abbia abbastanza
della gente che, sempre, parla di servirti col piglio da condottiero,
di conoscerti con aria da professore,
di raggiungerti con regole sportive,
di amarti come si ama in un matrimonio invecchiato.*

...

*Facci vivere la nostra vita,
non come un giuoco di scacchi dove tutto è calcolato,
non come una partita dove tutto è difficile,
non come un teorema che ci rompa il capo,
ma come una festa senza fine dove il tuo incontro si rinnovella,
come un ballo,
come una danza,
fra le braccia della tua grazia,
nella musica universale dell'amore.*

Questi versi possono diventare la musica di fondo con cui accogliere il *Documento finale*. E ora, alla luce di quanto emerso dal cammino sinodale, ci sono e ci saranno decisioni da prendere.

In questo tempo di guerre dobbiamo essere testimoni di pace, anche imparando a dare forma reale alla convivialità delle differenze.

Per tale ragione non intendo pubblicare una “esortazione apostolica”, basta quello che abbiamo approvato. Nel Documento ci sono già indicazioni molto concrete che possono essere di guida per la missione delle Chiese, nei diversi continenti, nei diversi contesti: per questo lo metto subito a disposizione di tutti, per questo ho detto che sia pubblicato. Voglio, così, riconoscere il valore del cammino sinodale compiuto, che tramite questo Documento consegno al santo Popolo fedele di Dio.

Su alcuni aspetti della vita della Chiesa segnalati nel Documento, come pure sui temi affidati ai dieci “Gruppi di Studio”, che devono lavorare con libertà, per offrirmi proposte, c’è bisogno di tempo, per giungere a scelte che coinvolgono la Chiesa tutta. Io, allora, continuerò ad ascoltare i Vescovi e le Chiese affidate a loro.

Questo non è il modo classico di rimandare all’infinito le decisioni. È quello che corrisponde allo stile sinodale con cui anche il ministero petrino va esercitato: ascoltare, convocare, discernere, decidere e valutare. E in questi passi sono necessari le pause, i silenzi, la preghiera. È uno stile che stiamo apprendendo insieme, un po’ alla volta. Lo Spirito Santo ci chiama e ci sostiene in questo apprendimento, che dobbiamo comprendere come processo di conversione.

La Segreteria Generale del Sinodo e tutti i Dicasteri della Curia mi aiuteranno in questo compito.

2. Il Documento è un dono a tutto il Popolo fedele di Dio, nella varietà delle sue espressioni. È ovvio che non tutti si metteranno a leggerlo: sarete soprattutto voi, assieme a tanti altri, a rendere accessibile nelle Chiese locali ciò che esso contiene. Il testo, senza la testimonianza dell’esperienza compiuta, perderebbe molto del suo valore.

3. Cari fratelli e sorelle, ciò che abbiamo vissuto è un dono che non possiamo tenere per noi stessi. Lo slancio che viene da questa esperienza, di cui il Documento è un riflesso, ci dà il coraggio di testimoniare che è possibile camminare insieme nella diversità, senza condannarci l’un l’altro.

Veniamo da tutte le parti del mondo, segnati dalla violenza, dalla povertà, dall’indifferenza. Insieme, con la speranza che non delude, uniti nell’amore di Dio diffuso nei nostri cuori, possiamo non solo sognare la pace ma impegnarci con tutte le nostre forze perché, magari senza parlare tanto di sinodalità, la pace si realizzi attraverso processi di ascolto, dialogo e riconciliazione. La Chiesa sinodale per la missione, ora, ha bisogno che le parole condivise siano accompagnate dai fatti. E questo è il cammino.

Tutto questo è dono dello Spirito Santo: è *Lui che fa armonia, Lui è l’armonia*. San Basilio ha una teologia molto bella su questo; se potete leggete il trattato di san Basilio sullo Spirito Santo. Lui è l’armonia. Fratelli e sorelle, che l’armonia continui anche uscendo da quest’aula e il Soffio del Risorto ci aiuti a condividere i doni ricevuti.

E ricordate – sono ancora parole di Madeleine Delbrêl – che «ci sono luoghi in cui soffia lo Spirito, ma c’è uno Spirito che soffia in tutti i luoghi».

Vorrei ringraziare tutti voi, e ringraziamoci a vicenda. Ringrazio il Cardinale Grech e il Cardinale Hollerich per il lavoro che hanno fatto, i due Sotto-Segretari, sr. Becquart e mons. Marín de San Martín – avete fatto bene! –, don Battocchio e padre Costa che ci hanno aiutato tanto! Saluto tutti questi che hanno lavorato dietro le quinte e senza di loro non avremmo potuto fare tutto questo. Grazie tante! Che il Signore vi benedica. Preghiamo l'uno per l'altro. Grazie!

IV

Ad participes XI Congressus Nationalis Motus pro officio Institutionis Actionis Catholicae (MIEAC).*

Cari fratelli e sorelle, buongiorno!

Vi accolgo con piacere in occasione dell'undicesimo Congresso nazionale del Movimento di Impegno Educativo di Azione Cattolica. Saluto la Presidenza, l'Assistente e tutti voi, e vi ringrazio per la scelta, mai scontata, di essere e fare associazione nella Chiesa.

Il servizio educativo che definisce il vostro Movimento porta con sé, oggi forse più ancora che nel passato, la sfida di operare sul piano umano e cristiano. Educare – come voi ben sapete e testimoniate – significa anzitutto riscoprire e valorizzare la centralità della persona in un contesto relazionale dove la dignità della vita umana trovi compimento e adeguati spazi per crescere.

Il Progetto formativo dell'Azione Cattolica Italiana si sviluppa secondo una visione organica e sistematica della missione educativa. A tale compito – fin dall'Assemblea costituente del 1990, quando avete raccolto l'eredità del Movimento Maestri Cattolici – vi siete dedicati con creatività, con attenzione ai segni dei tempi e lasciandovi sempre illuminare dal Vangelo. Questa azione educativa l'avete portata avanti cercando di rimanere ben radicati nei territori, con spirito di collaborazione con le Chiese locali e con le altre realtà del laicato cattolico.

In questo cambiamento d'epoca, in mezzo al processo di secolarizzazione – che è chiaro: si vede chiaro come lo spirito di questo mondo –, l'attività educativa si trova immersa in un orizzonte pressoché inedito. L'educazione cristiana attraversa terreni inesplorati, segnati da mutamenti di tipo antropologico e culturale, sui quali stiamo ancora cercando risposte alla luce della Parola di Dio. Nel contempo raccogliamo le esperienze positive che ci trasmettono molte famiglie, le scuole, le comunità parrocchiali, le associazioni e la stessa pedagogia.

Ci sono tante cose urgenti oggi, ma una di queste è – per usare una vostra espressione – essere «educatori dal cuore grande ... nei labirinti della

* Die 31 Octobris 2024.

complessità». E voi sapete come si esce da un labirinto? Mai soli, mai. E, secondo, dall'alto. Da un labirinto si esce dall'alto e mai soli. Pensate un po' a questo.

Educatori dal cuore grande per il bene dei ragazzi, dei giovani e degli adulti che vivono accanto a voi. Siete chiamati ad allargare il cuore – non si può avere un cuore ristretto: allargare il cuore –, a non aver paura di proporre ideali alti, senza scoraggiarvi di fronte alle difficoltà. Le difficoltà ci sono e tante. E per non perdere il filo in questi “labirinti della complessità” è importante non restare da soli, ma costruire e rinsaldare i rapporti proficui con i diversi soggetti del processo educativo: le famiglie, gli insegnanti, gli animatori sociali, i dirigenti e preparatori sportivi, i catechisti, i sacerdoti, le religiose e i religiosi, senza trascurare la collaborazione con le pubbliche istituzioni. E coinvolgere i ragazzi, perché i ragazzi entrano: non devono essere passivi nel processo educativo, devono essere attivi!

Nel Congresso che state vivendo in questi giorni avete rinnovato l'impegno di portare avanti un'idea e una prassi di educazione che metta effettivamente al centro la persona, il suo imprescindibile valore e la sua originaria dignità, perché sia sempre e comunque considerata il fine e mai ridotta a un mezzo, per nessun motivo. Un'educazione – come dice il vostro progetto – «che aiuti a rientrare in sé stessi, a coltivare l'interiorità, la trascendenza, la spiritualità, come elementi imprescindibili per lo sviluppo integrale della persona umana, in tutte le sue dimensioni: spirituale, esistenziale, affettiva, culturale, sociale, politica». È proprio questa la prospettiva giusta in cui proseguire il cammino del vostro Movimento. E andate avanti! Non scoraggiatevi.

Guardando poi al prossimo Giubileo, tempo per seminare speranza – perché di speranza abbiamo un bisogno vitale tutti noi –, vorrei lasciarvi un'ultima consegna: abbiate un'attenzione speciale per i bambini, gli adolescenti, i giovani. A loro dobbiamo guardare con fiducia, con empatia, vorrei dire con lo sguardo e con il cuore di Gesù. Sono il presente e il futuro del mondo e della Chiesa. A noi il compito – tutto educativo – di accompagnarli, sostenerli, incoraggiarli e, con la testimonianza, di indicare loro la buona strada che porta a essere “fratelli tutti”.

“*Chi ama educa*” – non dimenticatevi questo – come titolava un libro promosso dall'Azione Cattolica pochi anni fa: è un criterio, intelligente e carico di speranza, da tenere presente in ogni vostra attività. Attraverso i

processi educativi esprimiamo il nostro amore per l'altro, per chi è vicino o ci è affidato; e, al contempo, è essenziale che l'educazione sia fondata, nel suo metodo e nelle sue finalità, sull'amore. Senza amore non si può educare. Educare sempre con amore!

Vi affido all'intercessione del Venerabile Giuseppe Lazzati, maestro e testimone credibile, modello di educatore cristiano al quale ispirarsi.

Grazie della vostra visita! Vi benedico di cuore. E per favore non dimenticatevi di pregare per me. Grazie.

V

Ad participes Coetus Plenarii Dicasterii pro Communicatione.*

Cari fratelli e sorelle del Dicastero della Comunicazione, benvenuti tutti!

Saluto il Prefetto, Dottor Ruffini, e gli altri Dirigenti; saluto i Cardinali e i Vescovi presenti e tutti voi che formate questa grande comunità di lavoro.

Nella liturgia odierna si legge questa esortazione: «State saldi, dunque: attorno ai fianchi, la verità; indosso, la corazza della giustizia; i piedi, calzati e pronti a propagare il vangelo della pace».¹ Potrebbe essere anche l'identikit del buon comunicatore, non vi pare?

In effetti, la vostra è una vocazione, è una missione! Con il vostro lavoro e la vostra creatività, con l'uso intelligente dei mezzi che la tecnologia mette a disposizione, ma soprattutto con il vostro cuore: si comunica con il cuore. Siete chiamati a un compito grande ed entusiasmante: quello di costruire ponti, quando tanti innalzano muri, i muri delle ideologie; quello di favorire la comunione, quando tanti fomentano divisione; quello di lasciarsi coinvolgere dai drammi del nostro tempo, quando tanti preferiscono l'indifferenza. Questa cultura dell'indifferenza, questa cultura del "lavarsi le mani": "non tocca a me, che si arrangino". Questo fa tanto male!

In questi giorni della vostra Plenaria vi siete chiesti come favorire una comunicazione che sia "costitutivamente sinodale". Il Sinodo sulla sinodalità che abbiamo appena concluso diventa ora un cammino ordinario che deve farsi strada – un cammino che viene dal tempo in cui San Paolo VI ha creato il Segretariato per il Sinodo dei Vescovi –; diventa lo stile col quale nella Chiesa viviamo la comunione, uno stile sinodale. In ogni espressione della nostra vita comunitaria, siamo chiamati a riverberare quell'amore divino che in Cristo ci ha attratto e ci attrae. Ed è questo che caratterizza l'appartenenza ecclesiale: se ragionassimo e agissimo secondo categorie politiche, o aziendalistiche, non saremmo Chiesa. Questo non va! Se applicassimo criteri mondani o se riducessimo le nostre strutture a burocrazia, non saremmo Chiesa. Essere Chiesa significa vivere nella coscienza che il Signore ci ama per primo, ci chiama per primo, ci perdona per primo.²

* Die 31 Octobris 2024.

¹ *Ef* 6, 14-15.

² *Cfr Rm* 5, 8.

E noi siamo testimoni di questa misericordia infinita, che è stata gratuitamente riversata su di noi cambiando la nostra vita.

Ora potreste domandarmi: ma che cosa c'entra tutto questo con il nostro lavoro di comunicatori, di giornalisti? C'entra, e molto! Proprio in quanto comunicatori, infatti, siete chiamati a tessere la comunione ecclesiale con la verità attorno ai fianchi, la giustizia come corazza, i piedi calzati e pronti a propagare il Vangelo della pace. Permettetemi di raccontarvi il mio sogno. Sogno una comunicazione che riesca a connettere persone e culture. Sogno una comunicazione capace di raccontare e valorizzare storie e testimonianze che accadono in ogni angolo del mondo, mettendole in circolo e offrendole a tutti. Per questo sono contento di sapere che – nonostante le difficoltà economiche e l'esigenza di ridurre le spese, ne parlerò dopo di questo – vi siete ingegnati per aumentare l'offerta delle oltre cinquanta lingue con cui comunicano i media vaticani, aggiungendo le lingue Lingala, Mongola e Kannada.

Sogno una comunicazione fatta da cuore a cuore, lasciandoci coinvolgere da ciò che è umano, lasciandoci ferire dai drammi che vivono tanti nostri fratelli e sorelle. Per questo vi invito a uscire di più, a osare di più, a rischiare di più non per diffondere le vostre idee, ma per raccontare con onestà e passione la realtà. Sogno una comunicazione che sappia andare oltre gli *slogan* e tenere accesi i riflettori sui poveri, sugli ultimi, sui migranti, sulle vittime della guerra. Una comunicazione che favorisca l'inclusione, il dialogo, la ricerca della pace. Quanta urgenza c'è di dare spazio agli operatori di pace! Non stancatevi di raccontare le loro testimonianze, in ogni parte del mondo.

Sogno una comunicazione che educi a rinunciare un po' a sé per fare spazio all'altro; una comunicazione appassionata, curiosa, competente, che sappia immergersi nella realtà per poterla raccontare. Ci fa bene ascoltare storie dal sapore evangelico, che oggi come duemila anni fa ci parlano di Dio così come Gesù, suo Figlio, lo ha rivelato al mondo.

Fratelli e sorelle, non abbiate paura di coinvolgervi, di cambiare, di imparare linguaggi nuovi, di percorrere nuove strade, di abitare l'ambiente digitale. Fatelo sempre senza lasciarvi assorbire dagli strumenti che usate, senza far diventare "messaggio" lo strumento, senza banalizzare, senza "surrogare" nell'incontro in rete le relazioni umane vere, concrete, da persona a persona. Il Vangelo è storia di incontri, di gesti, di sguardi, di dialoghi per strada e a tavola. Sogno una comunicazione che sappia testimoniare oggi la bellezza degli incontri con la samaritana, con Nicodemo, con l'adultera, con

il cieco Bartimeo... Gesù, come ho scritto nella nuova Enciclica *Dilexit nos*, «presta tutta la sua attenzione alle persone, alle loro preoccupazioni, alle loro sofferenze». ³ Noi comunicatori siamo chiamati a fare lo stesso, perché incontrando l'amore, l'amore di Gesù, «diventiamo capaci di tessere legami fraterni, di riconoscere la dignità di ogni essere umano e di prenderci cura insieme della nostra casa comune». ⁴

Aiutatemi, per favore, a far conoscere al mondo il Cuore di Gesù, attraverso la compassione per questa terra ferita. Aiutatemi, con la comunicazione, a far sì che il mondo, «che sopravvive tra le guerre, gli squilibri socioeconomici, il consumismo e l'uso anti-umano della tecnologia, possa recuperare ciò che è più importante e necessario: il cuore». ⁵ Aiutatemi con una comunicazione che è strumento per la comunione.

Nonostante il mondo sia squassato da terribili violenze, noi cristiani sappiamo guardare alle tante fiammelle di speranza, alle tante piccole e grandi storie di bene. Siamo certi che il male non vincerà, perché è Dio che guida la storia e salva le nostre vite.

Vorrei anche menzionare la Signora Gloria Fontana [applausi]. Oggi è il tuo ultimo giorno di lavoro, spero che ti facciano una festa! Dopo ben 48 anni di servizio: è entrata il giorno della Prima Comunione, credo. Ha fatto un grande servizio nel nascondimento, dedicandosi a trascrivere i discorsi del Papa.

E vorrei dirvi una cosa: dovremo fare ancora un po' più di disciplina sui soldi. Voi dovete trovare il modo di risparmiare di più e cercare altri fondi, perché la Santa Sede non può continuare ad aiutarvi come adesso. So che è una brutta notizia, ma è anche una bella notizia perché muove la creatività di tutti voi.

Il Giubileo, che inizieremo fra qualche settimana, è una grande occasione per testimoniare al mondo la nostra fede e la nostra speranza. Vi ringrazio fin d'ora per tutto ciò che farete, per l'impegno del Dicastero nell'aiutare sia i pellegrini che verranno a Roma, sia chi non potrà viaggiare, ma grazie ai media vaticani potrà seguire le celebrazioni giubilari sentendosi unito a noi. Grazie, grazie tante!

Benedico di cuore tutti voi e il vostro lavoro. E per favore, non dimenticatevi di pregare per me. Grazie!

³ N. 40.

⁴ *Ibid.*

⁵ *Dilexit nos*, 31.

NUNTII

I

In artis exhibitione «Liber et spiritus» a Bibliotheca Apostolica Vaticana parata in DCCL anniversaria memoria ab obitu s. Bonaventurae et s. Thomae Aquinatis.

Al caro Fratello

Mons. Vincenzo Zani

Bibliotecario e Archivista di Santa Romana Chiesa

Nella ricorrenza del 750° anniversario della morte di San Bonaventura da Bagnoregio e di San Tommaso d'Aquino, la Biblioteca Apostolica Vaticana propone la mostra “*Il libro e lo spirito*”, dedicata ai due Dottori, di cui essa conserva, tra i suoi tesori, autografi, codici delle opere e documenti relativi alla vita e all'attività. Mi congratulo per questa opportuna iniziativa.

Già Papa Sisto IV, nel 1475, inaugurò i primi locali della Biblioteca Vaticana proprio in concomitanza con il secondo centenario della morte dei due Santi, non a caso raffigurati insieme, dal Ghirlandaio, nella decorazione della *Bibliotheca Latina*, tra i grandi autori antichi e cristiani.

Poco più di un secolo dopo, Papa Sisto V – il Pontefice che ha dotato la Biblioteca della sua attuale sede – in un documento¹ poi ripreso da Papa Leone XIII,² li associava all'immagine biblica dei «due olivi e i due candelabri che stanno davanti al Signore della terra» (*Ap* 11, 4).

Di fatto, essi continuano ancora oggi a rappresentare delle fonti di luce e di ispirazione per la Chiesa e per la cultura. Sono “luminari” per un approccio al sapere, e in particolare alla teologia, in cui si compenetrino e si nutrano reciprocamente la profondità intellettuale e la vita spirituale, la scienza e la sapienza, l'umiltà e la carità, nella disposizione a non trattenere per sé i frutti della speculazione, bensì a condividerli con generoso slancio pastorale e missionario.³

In questo senso il *Doctor Communis* e il *Doctor Seraphicus* costituiscono una preziosa “compagnia” per ciascun pellegrino in cammino verso Cri-

¹ Cfr SISTO V, Bolla *Triumphantis Hierusalem*, 14 marzo 1588, 13.

² Cfr LEONE XIII, Lett. Enc. *Aeterni Patris*, 4 agosto 1879.

³ Cfr Lett. Ap. *Ad theologiam promovendam*, 1° novembre 2023, 8.

sto, tracciando un percorso descritto dal primo come “via” dell’intelligenza illuminata dalla fede, dal secondo come “itinerario” della mente, che dalla contemplazione del creato sale verso Dio. Pensiamo allo sguardo “trinitario” che San Bonaventura propone sulle creature e sulle loro relazioni,⁴ con un’integrazione tra “santità dell’intelligenza” e “intelligenza della santità”, che si evince prima di tutto dall’esempio della loro vita.

Ed è proprio questo l’elemento unificante che emerge dalla mostra, allestita dalla Biblioteca Vaticana con l’inserimento in programma anche di una giornata di studio sui due Dottori, alla quale sono invitate tutte le Università e Facoltà Pontificie Romane.

Va lodata inoltre la collaborazione internazionale che si è sviluppata attorno al progetto, con il coinvolgimento dell’Ambasciata di Francia presso la Santa Sede, del Centro San Luigi di Roma, della Commissione Leonina, delle Pontificie Università Angelicum, Antonianum e Gregoriana, e dell’Università di Parigi I Sorbona, dove sia San Tommaso sia San Bonaventura si sono formati come Maestri di Teologia.

Cinquant’anni fa San Paolo VI, in occasione dell’analoga esposizione realizzata per il settimo centenario della morte dei due grandi Santi, ne sottolineava l’importanza, definendo in particolare l’*Angelico* come «Luminare della Chiesa e del mondo intero».⁵ Più recentemente, Papa Benedetto XVI, studioso del pensiero e dell’opera del *Serafico*, in una delle sue catechesi ne richiamava l’elogio, composto da un anonimo notaio pontificio: «Uomo buono, affabile, pio e misericordioso, colmo di virtù, amato da Dio e dagli uomini. [...] Dio infatti gli aveva donato una tale grazia, che tutti coloro che lo vedevano erano pervasi da un amore che il cuore non poteva celare».⁶

La presente mostra, ponendosi in questa scia, vuole contribuire a trovare oggi linguaggi e strumenti adeguati, affinché il pensiero dei due “giganti” della dottrina cattolica possa continuare a diffondersi, raggiungendo tutti.⁷

Nelle pitture della *Bibliotheca Latina* San Bonaventura e San Tommaso recano tra le mani cartigli, su cui campeggiano frasi a loro attribuite,

⁴ Cfr Lett. Enc. *Laudato si’*, 24 maggio 2015, 239-240.

⁵ S. PAOLO VI, Lett. Ap. *Lumen ecclesiae*, 20 novembre 1974, I.

⁶ J.G. BOUGEROL, *Bonaventura*, in A. VAUCHEZ (a cura), *Storia dei santi e della santità cristiana*. Vol. VI. *L’epoca del rinnovamento evangelico*, Milano 1991, p. 91; citato da Benedetto XVI, *Udienza generale*, 3 marzo 2010.

⁷ Cfr *Lettera per il VII Centenario della canonizzazione di san Tommaso d’Aquino*, 30 giugno 2023.

complementari nel significato. San Tommaso “dice”: «*Sacrae doctrinae finis est beatitudo aeterna*»; San Bonaventura “risponde”: «*Fructus Scripturae est plenitudo aeternae felicitatis*».⁸ E veramente i due santi maestri ci insegnano a guardare alla felicità eterna come supremo frutto della sapienza, della scienza e della carità, spronandoci a farci pellegrini nella fede, perché «la testimonianza credente possa essere nel mondo lievito di genuina speranza»,⁹ fiamma che illumina tracciando un cammino.

Caro Fratello, Le esprimo il mio apprezzamento per questa iniziativa, per la quale auspico il miglior successo. Ringrazio Lei e quanti hanno collaborato a prepararla e organizzarla, e invio Loro di cuore la mia benedizione.

Dal Vaticano, 4 ottobre 2024

FRANCESCO

⁸ Cfr BIBLIOTECA APOSTOLICA VATICANA, *San Tommaso e San Bonaventura nella Biblioteca Vaticana. Mostra in occasione del VII Centenario (1274-1974). Catalogo*, Biblioteca Apostolica Vaticana, Città del Vaticano, 1974, pp. 5-6.

⁹ Cfr *Bolla di indizione del Giubileo Ordinario dell'Anno 2025 "Spes non confundit"*, 9 maggio 2024.

II

Pro Die Mundiali Alimoniae.

*A Su Excelencia
el Señor QU Dongyu
Director General de la FAO*

Señor Director General:

La cuadragésima cuarta *Jornada Mundial de la Alimentación* nos invita a reflexionar sobre el *derecho a los alimentos para una vida y un futuro mejores*. Esto es algo prioritario, ya que satisface una de las necesidades básicas del ser humano, es decir, alimentarse para vivir en consonancia con adecuados estándares cualitativos y cuantitativos, que garanticen la digna existencia de la persona humana. Sin embargo, vemos este derecho frecuentemente menoscabado y no aplicado con justicia, con las nocivas consecuencias que esto conlleva.

En aras de la promoción del derecho a la alimentación, la FAO propone con agudeza considerar una transformación de los sistemas alimentarios que tenga en cuenta la pluralidad y variedad de alimentos nutritivos, asequibles, sanos y sostenibles como medio para lograr la seguridad alimentaria y dietas sanas para todos.

Para ello es preciso no olvidar la dimensión social y cultural intrínseca que tiene el acto de nutrirse. Al respecto, los responsables políticos y económicos a escala internacional han de escuchar las demandas de los últimos de la cadena alimentaria, como los pequeños agricultores, y de las formaciones sociales intermedias, como la familia, que intervienen directamente en la alimentación de las personas.

Las soluciones enérgicas para afrontar y resolver los problemas alimentarios de nuestro tiempo requieren que consideremos los principios de subsidiariedad y solidaridad como fundamentos de nuestros programas y proyectos de desarrollo, para que nunca se postergue la escucha real de las necesidades que vienen de abajo, de los trabajadores y los agricultores, de los pobres y hambrientos, y de los que viven con dificultades en zonas rurales aisladas. Jesucristo nos ha enseñado: «Todo lo que deseen que los demás hagan por ustedes, háganlo por ellos: en esto consiste la Ley y los Profetas» (*Mt 7, 12*).

La humanidad, herida por tantas injusticias, reclama, con apremiante urgencia, medidas eficaces para llevar una vida mejor actuando juntos animados por el mismo espíritu de fraternidad y sabiendo que este planeta que Dios nos ha dado ha de ser un jardín abierto a la serena convivencia. En esto pensaba cuando propuse considerar el paradigma de la ecología integral, para que se tuvieran en cuenta las necesidades de cada hombre y de todo el hombre, para que se protegiera su dignidad en su relación con los demás y en estrecha conexión con el cuidado de la creación. Sólo si tomamos el ideal de justicia como guía de nuestra acción se podrán atender las necesidades de las personas.

Ello exige asimismo que nos dejemos interpelar y conmover por la condición del otro y que la solidaridad se convierta en la principal de nuestras decisiones. De este modo, la protección de las generaciones futuras irá de la mano de la escucha y la actuación a favor de las demandas de las generaciones presentes, mediante una alianza intra e intergeneracional que nos convoque a todos a la fraternidad y dé un sentido nuevo, más auténtico, a la cooperación internacional, una cooperación que debe animar a esta Organización y a todo el sistema multilateral.

En este camino, lleno de obstáculos y dificultades, pero a la vez apasionante y colmado de retos, la comunidad internacional contará con el aliento de la Santa Sede y de la Iglesia católica, que no dejan de brindar su tenaz contribución para que todos puedan disponer de alimentos en cantidad y calidad adecuadas para sí mismos y para sus familias, para que cada persona pueda llevar una vida digna y para que se derrote definitivamente la dolorosa lacra de la miseria y el hambre en el mundo.

Con estos sentimientos y deseos, sobre todos ustedes y los que trabajen por esta noble causa, invoco la bendición de Dios Todopoderoso, que nunca se cansa de sostener a quienes tienen en el corazón el bien de la entera humanidad.

Vaticano, 16 de octubre de 2024

FRANCISCO

III

In conferendo Pontificiae Academiae Latinitatis Praemio «Pontificiae Academiae 2023».

*Al caro fratello
Cardinale José Tolentino de Mendonça
Prefetto del Dicastero per la Cultura e l'Educazione*

Sono lieto di rivolgerLe un messaggio in occasione del Premio delle Pontificie Accademie. Onoriamo la ricerca, la passione, e l'impegno di giovani studiosi che hanno scelto di dedicare la loro fatica intellettuale e il loro amore per il sapere all'interpretazione di un patrimonio linguistico e culturale d'inestimabile valore, quale è il latino. Oggi la *Pontificia Academia Latinitatis* assegna due importanti riconoscimenti su altrettanti temi impegnativi: *De rerum natura*, sul latino e le scienze, e *De re publica*, sul latino e la politica.

Desidero innanzitutto congratularmi con i premiati, per il loro impegno verso la lingua latina e la sua rilevanza nel mondo contemporaneo, come testimoniano le ricerche del professor Enrico Piergiacomi, attivo presso il *Department of Humanities and Arts dell'Israel Institute of Technology – Technion* di Haifa, focalizzate sull'intersezione tra il pensiero classico e le scienze moderne. In particolare, il gruppo di studiosi collaboratori all'edizione nazionale dell'*Opera Mathematica* di Francesco Maurolico sta compiendo un prezioso lavoro di valorizzazione del grande erudito messinese del XVI secolo, che non è stato solamente un matematico, ma anzitutto un sacerdote e un umanista.

Il latino è un tesoro di sapere e di pensiero, una chiave per accedere ai testi classici che hanno forgiato il nostro mondo. Rappresenta le radici della civiltà occidentale e, in molti modi, la nostra stessa identità. È una lingua che abbraccia la filosofia, la scienza, l'arte e la politica, dimostrando così il suo valore intrinseco di strumento di riflessione e di dialogo, quanto mai necessario in un mondo frammentato come il nostro. In proposito, i premiati ci offrono una visione contemporanea e fresca di come questo antico idioma possa ancora parlarci e stimolare la nostra riflessione. La loro ricerca non solo indaga il pensiero dei grandi maestri del passato, ma integra il loro sapere in un contesto moderno, avvicinandolo alle sfide del

nostro tempo. L'opera di chi ha partecipato al bando di concorso ci invita a esplorare il nesso tra il sapere scientifico e quello politico, sotto l'egida di un linguaggio che vanta una storia millenaria.

Il tema *De rerum natura* ci fa pensare alle meraviglie della creazione. In un'epoca in cui siamo sempre più consapevoli della fragilità dell'ambiente, la riflessione sul mondo naturale diventa cruciale. La scienza ci offre strumenti per comprendere le leggi della natura, per esplorare il mistero della vita e per affrontare le sfide ecologiche. Tuttavia è solo attraverso un'interpretazione etica, culturale e spirituale che possiamo veramente afferrare il significato profondo del cosmo che ci circonda e di cui siamo parte.

La visione della natura, nella sua totalità, come dono di Dio, ci invita a riflettere sulla nostra responsabilità nei confronti della casa comune. Scienza e fede possono e devono dialogare: sono infatti entrambe chiamate a guidare la nostra comprensione del mondo. In particolare, il premio che avete conferito ci ricorda che la scienza non può ridursi a mera accumulazione di dati, ma deve aiutare a cogliere la complessità e la bellezza del creato.

Il tema *De re publica* ci sollecita a esplorare i fondamenti e le strutture della politica, riflettendo sul bene comune e sulla giustizia. In tempi d'instabilità sociale la tradizione latina è un valore, perché promuove uno stretto legame tra "cosa pubblica" e principi fondamentali della riflessione. La politica, quando esercitata con onestà e integrità, è un'arte nobile, una vocazione al servizio della comunità, mai dell'interesse privato.

La proposta di un *ethos* radicato nei valori umanistici è perciò una chiamata ad azioni responsabili, in un clima di dialogo, di rispetto e di inclusione. La politica deve affrontare le disuguaglianze e promuovere il bene di tutti, in particolare dei più vulnerabili. La formazione umana e culturale gioca qui un ruolo essenziale: solo cittadini ben formati e consapevoli possono essere attori di sani cambiamenti nella società.

In definitiva, riflettendo su questi due ambiti di studio, *De rerum natura* e *De re publica*, vediamo come il latino prepari un terreno fertile di esplorazione e di sintesi tra scienza, cultura e politica. La ricerca scrupolosa e sistematica dei premiati non è dunque solo un contributo accademico, ma una vera e propria chiamata rivolta a ciascuno di noi. Per questo motivo, l'incontro di oggi non si riduce a celebrare la ricerca, ma ci invita a riaffermare il nostro impegno verso una cultura della crescita integrale dell'uomo (cfr CONCILIO VATICANO II, Cost. past. *Gaudium et spes*, 40).

Chiediamoci, allora: come possiamo tradurre nella vita quotidiana le scoperte che oggi premiamo? Come possiamo incoraggiare le nuove generazioni a intraprendere sentieri di ricerca, a interrogarsi e a non avere paura di esplorare? Come possiamo infondere nei giovani il gusto della cultura e della scienza?

L'intraprendenza del pensiero e la creatività, tanto care alla Chiesa, sgorgano dalla riscoperta della bellezza di un sapere capace di formare cuori e menti, di creare ponti e di abbattere muri. E in questo senso il latino, e con esso il patrimonio intellettuale dell'umanità, possono diventare strumenti di armonia tra i popoli, di promozione del rispetto reciproco e della dignità umana. Auspico perciò che il premio conferito oggi diventi un segno di speranza e che la passione dei premiati ispiri altri al medesimo impegno. Li ringrazio per la dedizione e il lavoro svolto, come pure ringrazio i membri della *Pontificia Academia Latinitatis* e tutti i presenti.

Eminenza Reverendissima, esprimendo la mia gioia per questa iniziativa, imparto la Benedizione Apostolica, che estendo a tutti i collaboratori e membri delle Pontificie Accademie. Renda il Signore sempre più fruttiferi i vostri sforzi e il vostro impegno.

Dal Vaticano, 23 ottobre 2024

FRANCESCO

CONVENTIO

Secundum Protocollum Additicium Pactionis inter Sanctam Sedem et Statum Burkinae Fasanae de Iuridico Statuto Ecclesiae Catholicae in Burkina Fasana.

**DEUXIÈME PROTOCOLE ADDITIONNEL À
L'ACCORD ENTRE LE SAINT-SIÈGE ET L'ÉTAT
DU BURKINA FASO SUR LE STATUT JURIDIQUE
DE L'ÉGLISE CATHOLIQUE AU BURKINA FASO RELATIF
À LA CERTIFICATION DE LA PERSONNALITÉ
JURIDIQUE DES INSTITUTIONS DE L'ÉGLISE
CATHOLIQUE AU BURKINA FASO**

LE SAINT-SIÈGE ET L'ÉTAT DU BURKINA FASO

Considérant l'Accord entre le Saint-Siège et l'État du Burkina Faso sur le statut juridique de l'Église catholique au Burkina Faso, conclu le 12 juillet 2019 au Vatican, ci-après dénommé « l'Accord » ;

Considérant le Protocole additionnel à l'Accord entre le Saint-Siège et l'État du Burkina Faso sur le statut juridique de l'Église catholique au Burkina Faso, conclu au Vatican, le 12 juillet 2019, ci-après dénommé « le premier Protocole additionnel » ;

Constatant les difficultés rencontrées dans la mise en œuvre des dispositions de l'article 2 §§ 2 et 3, de l'Accord relatives à l'attestation de la personnalité juridique en droit burkinabè des institutions de l'Église catholique présentes au Burkina Faso ;

Désireux de faciliter, par le présent Protocole additionnel, l'obtention de la certification de la personnalité juridique des institutions de l'Église catholique au Burkina Faso ;

SONT CONVENUS DE CE QUI SUIT :

Article 1

Le certificat de personnalité juridique

La personnalité juridique, reconnue en droit burkinabè aux institutions de l'Église catholique dotées de la personnalité juridique publique en droit canonique

et visées à l'article 2 §§ 2 et 3, de l'Accord est attestée par la délivrance par le Ministre chargé des Affaires Étrangères du Burkina Faso d'un certificat de personnalité juridique, dont un modèle type est annexé au présent Protocole.

Article 2

Valeur du certificat de personnalité juridique

Le certificat de personnalité juridique sert à attester de la personnalité juridique reconnue en droit burkinabè à l'entité qui le détient et par là-même, de sa capacité juridique à jouir des droits et à être assujettie aux obligations du droit du Burkina Faso qui découlent de cette personnalité juridique.

Les institutions dotées de la personnalité juridique bénéficient des mêmes droits et sont soumises aux mêmes obligations que ceux dont bénéficient ou auxquels sont soumises les institutions reconnues d'utilité publique en droit burkinabè.

Article 3

Délivrance du certificat de personnalité juridique

Le certificat de personnalité juridique est délivré par le Ministre chargé des Affaires Étrangères du Burkina Faso, sur demande des Autorités ecclésiastiques compétentes.

La demande est présentée par écrit, contresignée par le Président de la Conférence des Évêques du Burkina Faso et du Niger et soumise au Ministre par l'intermédiaire de la Nonciature Apostolique au Burkina Faso.

La demande est accompagnée d'une copie certifiée conforme de l'acte de création de la personne canonique ou de l'acte de reconnaissance de la personnalité canonique publique conférée à une personne juridique déjà existante.

Le certificat de personnalité juridique est délivré dans un délai n'excédant pas deux mois suivant le dépôt de la demande.

Le certificat de personnalité juridique est transmis par le Ministre chargé des affaires étrangères au Ministre chargé des libertés publiques dans un délai de 15 jours à compter de la date de délivrance, pour tenue d'un registre.

Article 4

Entités bénéficiaires

Peuvent bénéficier du certificat de personnalité juridique toutes les entités dotées de la personnalité juridique publique en droit canonique visées

à l'article 2 §§ 2 et 3 de l'Accord dont la liste est établie et conservée à la Nonciature Apostolique au Burkina Faso, qui en assure la mise à jour, à chaque fois qu'une nouvelle institution de l'Eglise catholique est créée ou implantée au Burkina Faso.

La liste des entités concernées est transmise au Ministre chargé des Libertés Publiques par le Ministre chargé des Affaires Étrangères dans un délai de 30 jours à compter de la réception.

Article 5

Usage du certificat de personnalité juridique

Le représentant légal de la personne juridique ecclésiastique doit présenter son acte de nomination, de désignation ou d'élection toutes les fois qu'il fait usage du certificat de personnalité juridique.

Article 6

Durée de validité et renouvellement du certificat de personnalité juridique

Le certificat de personnalité juridique est valable pour cinq (05) ans. Il est renouvelable aux mêmes conditions et selon la même procédure que celles prévues pour sa délivrance.

Article 7

Dispositions finales

Le présent Protocole additionnel fait partie intégrante de l'Accord. Il entre en vigueur à la date de sa signature.

Fait à Ouagadougou, le 11 octobre 2024.

En deux exemplaires originaux en langue française.

Pour le Saint-Siège

✠ Michael F. CROTTY

*Archevêque titulaire de Lindisfarne
Nonce Apostolique au Burkina Faso*

Pour l'Etat du Burkina Faso

Karamoko Jean Marie TRAORE

*Ministre des Affaires Étrangères,
de la Coopération Régionale
et des Burkinabè de l'Extérieur*

**MINISTRE DES AFFAIRES
ETRANGERES,
DE LA COOPERATION REGIONALE
ET DES BURKINABE
DE L'EXTERIEUR**

BURKINA FASO
Unité-Progrès-Justice

N° 2024 - ____/MAECRBE/SG/DGAJC/DTAI/STAB

CERTIFICAT DE PERSONNALITE JURIDIQUE
DELIVRE EN VERTU DE L'ACCORD
ENTRE LE BURKINA FASO ET LE SAINT SIEGE
RELATIF AU STATUT JURIDIQUE
DE L'EGLISE CATHOLIQUE AU BURKINA FASO

NUMERO D'ENREGISTREMENT
A LA NONCIA TURE APOSTOLIQUE

NATURE JURIDIQUE
ECCLESIASTIQUE

DENOMINATION ECCLESIASTIQUE

REFERENCES CANONIQUES

BOÎTE POSTALE

REGION DU

Fait à Ouagadougou, le

MINISTRE DES AFFAIRES ETRANGERES,
DE LA COOPERATION REGIONALE ET
DES BURKINABE DE L'EXTERIEU

Karamoko Jean Marie TRAORE
Officier de l'Ordre de l'Etalon

NB: «Le représentant de la personne juridique ecclésiastique doit présenter son acte de nomination, de désignation ou d'élection toutes les fois qu'il fait usage du certificat de personnalité juridique»

03 B.P. 7038 Ouagadougou 03 - Burkina Faso - Tel. : (226) 25 47 32 - 25 32 47 36 - Fax: (226) 25 30 87 92
Site web: <http://www.diplomatie.gov.bf>- Courriel : mae@diplomatie.gov.bf

Ad normam Art. 7, Protocollus Additicius Pactionis inter Sanctam Sedem et Statum Burkinae Fasanae viget ab eodem die subscriptionis.

SECRETARIA STATUS

RESCRIPTUM «EX AUDIENTIA SS.MI»

Approbatio Rationis Gestionis 2024-2030 Loci transconfinalis «Regio historica Romae, patrimonia extra territorium Sanctae Sedis in Urbe et S. Paulus extra Muros».

Il Sommo Pontefice Francesco

nell'Udienza concessa al sottoscritto Cardinale Segretario di Stato

considerato che il 7 ottobre 1982, la Santa Sede aderiva alla Convenzione per la Protezione del Patrimonio Culturale e Naturale Mondiale;

considerato che il 12 dicembre 1990, con Decisione 14 COM VII.B, il Comitato per il Patrimonio Mondiale approvava l'inclusione degli immobili di proprietà della Santa Sede di cui agli articoli 13-16 del Trattato tra la Santa Sede e l'Italia del 11 febbraio 1929 (il Trattato del Laterano) nell'Elenco UNESCO, facendo diventare il Sito del "Centro Storico di Roma" un sito transfrontaliero;

considerato che all'articolo 135 delle Linee Guida Operative per l'implementazione della Convenzione per il Patrimonio Mondiale, relativamente ai Siti Transfrontalieri, si prevede che *"gli Stati Parte interessati stabiliranno un comitato congiunto di gestione o uno strumento simile per vigilare la gestione dell'intera proprietà transfrontaliera"*;

considerato che il 6 maggio 2024 l'apposito Gruppo di Coordinamento Transfrontaliero ha concordato la versione finale del Piano di Gestione del sito UNESCO sottoponendolo alla approvazione di ambedue le parti;

ha decretato

l'approvazione del Piano di Gestione 2024-2030 del Sito transfrontaliero "Centro storico di Roma, le proprietà extra-territoriali della Santa Sede nella città e S. Paolo fuori le Mura" specificando che l'applicazione della *Legge Vaticana sulla tutela dei Beni Culturali n. CCCLV*, del 25 luglio 2001,

e il relativo *Regolamento attuativo n. CCCLVI*, del 26 luglio 2001, sui beni culturali che si trovano negli immobili di proprietà della Santa Sede di cui agli articoli 13-16 del Trattato del Laterano sarà fatta in modo tale di assicurare il rispetto della normativa applicabile.

Dal Vaticano, 31 ottobre 2024

PIETRO Card. PAROLIN
Segretario di Stato

VICARIATUS URBIS**RESCRIPTUM «EX AUDIENTIA SS.MI»**

Opus fundatum «Civitas Lateranensis» supprimitur.

Il Sommo Pontefice Francesco

nell'Udienza concessa al sottoscritto Vicario Generale di Sua Santità per la Diocesi di Roma in data 25 ottobre 2024

ha disposto

- a norma del can. 120 §1 del Codice di Diritto Canonico, la soppressione della Fondazione «Civitas Lateranensis»;
- che il patrimonio residuo della Fondazione, ai sensi dell'art. 10 dello Statuto del medesimo Ente, sia affidato alla Pontificia Università Lateranense e destinato a borse di studio in favore dei propri studenti;
- Il Santo Padre ha altresì stabilito che questo Rescritto entri in vigore immediatamente, con pubblicazione sul *L'Osservatore Romano*, e quindi inserito nel commentario ufficiale degli *Acta Apostolicae Sedis*.

Roma, 25 ottobre 2024

✠ **BALDASSARE REINA**
Vicario di Roma

ACTA SYNODI EPISCOPORUM

SYNODUS EPISCOPORUM

XVI COETUS GENERALIS ORDINARIUS SYNODI EPISCOPORUM

Secunda Sessio (2-27 Octobris 2024)

Documentum Finale*

PER UNA CHIESA SINODALE: COMUNIONE, PARTECIPAZIONE, MISSIONE

INTRODUZIONE

Venne Gesù, stette in mezzo e disse loro: «Pace a voi!». Detto questo, mostrò loro le mani e il fianco. E i discepoli gioirono al vedere il Signore (Gv 20, 19-20).

1. Ogni nuovo passo nella vita della Chiesa è un ritorno alla sorgente, un'esperienza rinnovata dell'incontro con il Risorto che i discepoli hanno vissuto nel Cenacolo la sera di Pasqua. Come loro anche noi, partecipando a questa Assemblea sinodale, ci siamo sentiti avvolti dalla Sua misericordia e toccati dalla Sua bellezza. Vivendo la conversazione nello Spirito, in ascolto

* Sigle

AA	CONCILIO VATICANO II, Decr. <i>Apostolicam actuositatem</i> (18 novembre 1965)
AG	CONCILIO VATICANO II, Decr. <i>Ad gentes</i> (7 dicembre 1965)
AL	FRANCESCO, Esort. Ap. <i>Amoris Laetitia</i> (19 marzo 2016)
CCC	<i>Catechismo della Chiesa Cattolica</i>
CCEO	<i>Codex canonum Ecclesiarum Orientalium</i> (18 ottobre 1990)
CD	CONCILIO VATICANO II, Decr. <i>Christus Dominus</i> (28 ottobre 1965)
CIC	<i>Codex iuris canonici</i> (25 gennaio 1983)
CTI	COMMISSIONE TEOLOGICA INTERNAZIONALE, <i>La sinodalità nella vita e nella missione della Chiesa</i> (2 marzo 2018)
CV	BENEDETTO XVI, Lett. Enc. <i>Caritas in veritate</i> (29 giugno 2009)

gli uni degli altri, abbiamo percepito la Sua presenza in mezzo a noi: la presenza di Colui che, donando lo Spirito Santo, continua a suscitare nel Suo Popolo una unità che è armonia delle differenze.

2. Contemplando il Risorto, ricordiamo che «siamo stati battezzati nella sua morte» (*Rm* 6, 3). Abbiamo scorto i segni delle Sue ferite, trasfigurate da una nuova vita, ma incise per sempre nella Sua umanità. Queste ferite continuano a sanguinare nel corpo di tanti fratelli e sorelle, anche a causa delle nostre colpe. Fissare lo sguardo sul Signore non allontana dai drammi della storia, ma apre gli occhi per riconoscere la sofferenza che ci circonda e ci attraversa: i volti dei bambini terrorizzati dalla guerra, il pianto delle madri, i sogni infranti di tanti giovani, i profughi che affrontano viaggi terribili, le vittime dei cambiamenti climatici e delle ingiustizie sociali. Le loro sofferenze sono risuonate in mezzo a noi non solo attraverso i mezzi di comunicazione, ma anche nella voce di molti, personalmente coinvolti con le loro famiglie e i loro popoli in questi tragici eventi. Nei giorni in cui siamo stati riuniti in Assemblea, tante, troppe guerre hanno continuato a provocare morte e distruzione, desiderio di vendetta e smarrimento delle coscienze. Ci unia-

DD	FRANCESCO, Lett. Ap. <i>Desiderio desideravi</i> (29 giugno 2022)
DN	FRANCESCO, Lett. Enc. <i>Dilexit nos</i> (24 ottobre 2024)
DTC	XVI ASSEMBLEA GENERALE ORDINARIA DEL SINODO DEI VESCOVI, <i>Documento di Lavoro per la Tappa Continentale</i> (27 ottobre 2022)
DV	CONCILIO VATICANO II, Cost. Dogm. <i>Dei Verbum</i> (18 novembre 1965)
EC	FRANCESCO, Esort. Ap. <i>Episcopalis Communio</i> (15 settembre 2018)
EG	FRANCESCO, Esort. Ap. <i>Evangelii gaudium</i> (24 novembre 2013)
EN	S. PAOLO VI, Esort. Ap. <i>Evangelii nuntiandi</i> (8 dicembre 1975)
FT	FRANCESCO, Lett. Enc. <i>Fratelli tutti</i> (3 ottobre 2020)
GS	CONCILIO VATICANO II, Cost. Past. <i>Gaudium et spes</i> (7 dicembre 1965)
LG	CONCILIO VATICANO II, Cost. Dogm. <i>Lumen gentium</i> (21 novembre 1964)
LS	FRANCESCO, Lett. Enc. <i>Laudato si'</i> (24 maggio 2015)
MC	S. PAOLO VI, Esort. Ap. <i>Marialis cultus</i> (2 febbraio 1974)
NMI	S. GIOVANNI PAOLO II, Lett. Ap. <i>Novo millennio ineunte</i> (6 gennaio 2001)
PE	FRANCESCO, Cost. Ap. <i>Praedicate Evangelium</i> (19 marzo 2022)
SC	CONCILIO VATICANO II, Cost. <i>Sacrosanctum Concilium</i> (4 dicembre 1963)
SRS	S. GIOVANNI PAOLO II, Lett. Enc. <i>Sollicitudo rei socialis</i> (30 dicembre 1987)
UR	CONCILIO VATICANO II, Decr. <i>Unitatis redintegratio</i> (21 novembre 1964)
UUS	S. GIOVANNI PAOLO II, Lett. Enc. <i>Ut unum sint</i> (25 maggio 1995)

Il *Documento finale* della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi è stato approvato durante la 17ma Congregazione Generale, il 26 ottobre 2024, con il voto favorevole di oltre i due terzi dei Membri dell'Assemblea presenti alla votazione. I risultati del voto sono consultabili sul sito www.vatican.va. La versione ufficiale del testo è quella in lingua italiana. In vista della pubblicazione, sono stati effettuati interventi redazionali per assicurare la correttezza e la fluidità linguistica, oltre all'accuratezza delle citazioni.

mo ai ripetuti appelli di Papa Francesco per la pace, condannando la logica della violenza, dell'odio, della vendetta e impegnandoci a promuovere quella del dialogo, della fratellanza e della riconciliazione. Una pace autentica e durevole è possibile e insieme possiamo costruirla. «Le gioie e le speranze, le tristezze e le angosce degli uomini d'oggi, dei poveri soprattutto e di tutti coloro che soffrono» (GS 1) sono state ancora una volta le gioie e le tristezze di tutti noi, discepoli di Cristo.

3. Da quando nel 2021 il Santo Padre ha dato avvio a questo Sinodo, abbiamo intrapreso un percorso di cui scopriamo sempre più la ricchezza e la fecondità. Ci siamo messi in ascolto, attenti a cogliere nelle tante voci quello che «lo Spirito dice alle Chiese» (Ap 2, 7). Il cammino è iniziato con la vasta consultazione del Popolo di Dio nelle nostre Diocesi ed Eparchie. È proseguito con le tappe nazionali e continentali, nella circolarità di un dialogo costantemente rilanciato dalla Segreteria Generale del Sinodo attraverso documenti di sintesi e di lavoro. La celebrazione della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi nelle sue due Sessioni ci permette ora di consegnare al Santo Padre e a tutte le Chiese la testimonianza di ciò che abbiamo vissuto e il frutto del nostro discernimento, per un rinnovato slancio missionario. Il cammino è stato segnato in ogni sua fase dalla sapienza del “senso della fede” del Popolo di Dio. Passo dopo passo, abbiamo compreso che al cuore del *Sinodo 2021-2024. Per una Chiesa sinodale. Comunione, partecipazione, missione* c'è una chiamata alla gioia e al rinnovamento della Chiesa nella sequela del Signore, nell'impegno al servizio della sua missione, nella ricerca dei modi per esserle fedeli.

4. Questa chiamata si fonda sulla comune identità battesimale, si radica nella diversità di contesti in cui la Chiesa è presente e trova unità nell'unico Padre, nell'unico Signore e nell'unico Spirito. Essa interpella tutti i Battezzati, senza eccezioni: «Tutto il Popolo di Dio è il soggetto dell'annuncio del Vangelo. In esso, ogni Battezzato è convocato per essere protagonista della missione poiché tutti siamo discepoli missionari» (CTI, n. 53). Il cammino sinodale ci orienta così verso una piena e visibile unità dei Cristiani, come hanno testimoniato, con la loro presenza, i delegati delle altre tradizioni cristiane. L'unità fermenta silenziosa dentro la Santa Chiesa di Dio: è profezia di unità per tutto il mondo.

5. L'intero cammino sinodale, radicato nella Tradizione della Chiesa, si è svolto nella luce del magistero conciliare. Il Concilio Vaticano II è stato, infatti, come un seme gettato nel campo del mondo e della Chiesa. La vita quotidiana dei credenti, l'esperienza delle Chiese in ogni popolo e cultura, le molteplici testimonianze di santità, la riflessione dei teologi sono stati il terreno in cui esso è germogliato e cresciuto. Il Sinodo 2021-2024 continua ad attingere all'energia di quel seme e a svilupparne le potenzialità. Il cammino sinodale sta infatti mettendo in atto ciò che il Concilio ha insegnato sulla Chiesa come Mistero e Popolo di Dio, chiamato alla santità attraverso una continua conversione che viene dall'ascolto del Vangelo. In questo senso costituisce un atto di ulteriore recezione del Concilio, ne prolunga l'ispirazione e ne rilancia per il mondo di oggi la forza profetica.

6. Non ci nascondiamo di aver sperimentato in noi fatiche, resistenze al cambiamento e la tentazione di far prevalere le nostre idee sull'ascolto della Parola di Dio e sulla pratica del discernimento. Eppure, la misericordia di Dio, Padre tenerissimo, ci consente ogni volta di purificare i cuori e di proseguire il cammino. Lo abbiamo riconosciuto iniziando la Seconda Sessione con una Veglia penitenziale, in cui abbiamo chiesto perdono dei nostri peccati, provandone vergogna, e innalzato la nostra intercessione per le vittime dei mali del mondo. Abbiamo chiamato per nome i nostri peccati: contro la pace, la creazione, i popoli indigeni, i migranti, i minori, le donne, i poveri, l'ascolto, la comunione. Questo ci ha fatto comprendere che la sinodalità esige pentimento e conversione. Nella celebrazione del sacramento della misericordia di Dio facciamo l'esperienza di essere incondizionatamente amati: la durezza dei cuori è vinta e ci si apre alla comunione. Per questo vogliamo essere una Chiesa misericordiosa, capace di condividere con tutti il perdono e la riconciliazione che vengono da Dio: pura grazia di cui non siamo padroni, ma solo testimoni.

7. Del percorso sinodale iniziato nel 2021 abbiamo già potuto constatare i primi frutti. Quelli più semplici, ma più preziosi, fermentano nella vita delle famiglie, delle Parrocchie, delle Associazioni e Movimenti, delle piccole comunità cristiane, delle scuole e delle comunità religiose in cui sta crescendo la pratica della conversazione nello Spirito, del discernimento comunitario, della condivisione dei doni vocazionali e della corresponsabilità nella missione. L'incontro dei Parroci per il Sinodo (Sacrofano [Roma], 28 aprile – 2 maggio 2024) ha consentito di apprezzare queste ricche esperienze e di rilanciare

ciarne il cammino. Siamo grati e lieti per la voce di tante comunità e Fedeli che vivono la Chiesa come luogo di accoglienza, speranza e gioia.

8. La Prima Sessione dell'Assemblea ha portato altri frutti. Nella *Relazione di Sintesi* è stata richiamata l'attenzione su alcune tematiche di grande rilevanza per la vita della Chiesa, che il Santo Padre, al termine di una consultazione internazionale, ha affidato a Gruppi di Studio costituiti da Pastori ed esperti di tutti i continenti, chiamati a lavorare con metodo sinodale. Gli ambiti della vita e della missione della Chiesa che essi hanno già iniziato ad approfondire sono i seguenti:

1. Alcuni aspetti delle relazioni tra Chiese Orientali Cattoliche e Chiesa Latina.
2. L'ascolto del grido dei poveri e della terra.
3. La missione nell'ambiente digitale.
4. La revisione della *Ratio Fundamentalis Institutionis Sacerdotalis* in prospettiva sinodale missionaria.
5. Alcune questioni teologiche e canonistiche intorno a specifiche forme ministeriali.
6. La revisione, in prospettiva sinodale e missionaria, dei documenti che disciplinano le relazioni fra Vescovi, Religiosi, Aggregazioni ecclesiali.
7. Alcuni aspetti della figura e del ministero del Vescovo (in particolare: criteri di selezione dei candidati all'episcopato, funzione giudiziale del Vescovo, natura e svolgimento delle visite *ad limina Apostolorum*) in prospettiva sinodale missionaria.
8. Il ruolo dei Rappresentanti pontifici in prospettiva sinodale missionaria.
9. Criteri teologici e metodologie sinodali per un discernimento condiviso di questioni dottrinali, pastorali ed etiche controverse.
10. La recezione dei frutti del cammino ecumenico nel Popolo di Dio.

A questi Gruppi si aggiungono la Commissione Canonistica, attivata d'intesa con il Dicastero per i Testi Legislativi, a servizio delle innovazioni necessarie nella normativa ecclesiastica, e il discernimento affidato al Simposio delle Conferenze episcopali dell'Africa e del Madagascar intorno all'accompagnamento pastorale di persone in situazione di matrimonio poligamico. Il lavoro di questi Gruppi e Commissioni ha avviato la fase attuativa, ha arricchito il lavoro della Seconda Sessione, e aiuterà il Santo Padre nelle scelte pastorali e di governo.

9. Il processo sinodale non si conclude con il termine dell'attuale Assemblea del Sinodo dei Vescovi, ma comprende la fase attuativa. Come membri dell'Assemblea, sentiamo come nostro compito impegnarci nella sua animazione come missionari della sinodalità all'interno delle comunità da cui proveniamo. A tutte le Chiese locali chiediamo di proseguire il loro quotidiano cammino con una metodologia sinodale di consultazione e discernimento, individuando modalità concrete e percorsi formativi per realizzare una tangibile conversione sinodale nelle varie realtà ecclesiali (Parrocchie, Istituti di vita consacrata e Società di vita apostolica, Aggregazioni di Fedeli, Diocesi, Conferenze episcopali, raggruppamenti di Chiese, ecc.). Andrà anche prevista una valutazione dei progressi compiuti in termini di sinodalità e di partecipazione di tutti i Battezzati alla vita della Chiesa. Alle Conferenze episcopali e ai Sinodi delle Chiese *sui iuris* suggeriamo di dedicare persone e risorse per accompagnare il percorso di crescita come Chiesa sinodale in missione e per mantenere i contatti con la Segreteria Generale del Sinodo (cfr EC 19 §§ 1 e 2). Ad essa chiediamo di continuare a vigilare sulla qualità sinodale del metodo di lavoro dei Gruppi di Studio.

10. Offerto al Santo Padre e alle Chiese come frutto della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi, questo *Documento finale* fa tesoro di tutti i passi sin qui compiuti. Raccoglie alcune importanti convergenze emerse nella Prima Sessione, i contributi provenienti dalle Chiese nei mesi tra la Prima e la Seconda Sessione e ciò che è maturato, soprattutto grazie alla conversazione nello Spirito, durante la Seconda Sessione.

11. Il *Documento finale* esprime la consapevolezza che la chiamata alla missione è contemporaneamente la chiamata alla conversione di ogni Chiesa locale e della Chiesa tutta, nella prospettiva indicata nell'Esortazione Apostolica *Evangelii gaudium* (cfr n. 30). Le parti del testo sono cinque. La prima, intitolata *Il cuore della sinodalità*, delinea i fondamenti teologici e spirituali che illuminano e alimentano ciò che viene in seguito. Ripropone la comprensione condivisa della sinodalità emersa nella Prima Sessione e ne sviluppa le prospettive spirituali e profetiche. La conversione dei sentimenti, delle immagini e dei pensieri che abitano il nostro cuore procede assieme alla conversione dell'azione pastorale e missionaria. La seconda parte, dal titolo *Sulla barca, insieme*, è dedicata alla conversione delle relazioni che edificano la comunità cristiana e danno forma alla missione nell'intreccio di vocazioni, carismi e ministeri. La terza, « *Gettate la rete* », identifica tre pratiche tra loro

intimamente connesse: discernimento ecclesiale, processi decisionali, cultura della trasparenza, del rendiconto e della valutazione. Anche rispetto ad esse ci è chiesto di avviare percorsi di “trasformazione missionaria”, per la quale è urgente un rinnovamento degli organismi di partecipazione. La quarta parte, sotto il titolo *Una pesca abbondante*, delinea il modo in cui è possibile coltivare in forme nuove lo scambio dei doni e l’intreccio dei legami che ci uniscono nella Chiesa, in un tempo in cui l’esperienza del radicamento in un luogo sta cambiando profondamente. Segue una quinta parte, «*Anch’io mando voi*», che permette di guardare a un passo indispensabile: curare la formazione di tutti, nel Popolo di Dio, alla sinodalità missionaria.

12. Lo sviluppo del *Documento finale* è guidato dai racconti evangelici della Risurrezione. La corsa al sepolcro nell’alba di Pasqua, l’apparizione del Risorto nel Cenacolo e sulla riva del lago hanno ispirato il nostro discernimento e nutrito il nostro dialogo. Abbiamo invocato il dono pasquale dello Spirito Santo, chiedendo a Lui di insegnarci ciò che dobbiamo fare e mostrarci il cammino da seguire tutti insieme. Con questo Documento l’Assemblea riconosce e testimonia che la sinodalità, dimensione costitutiva della Chiesa, è già parte dell’esperienza di tante nostre comunità. Allo stesso tempo, suggerisce strade da percorrere, pratiche da attuare, orizzonti da esplorare. Il Santo Padre, che ha convocato la Chiesa in Sinodo, dirà alle Chiese, affidate alla cura pastorale dei Vescovi, come proseguire il nostro cammino sorretti dalla speranza che «non delude» (Rm 5,5).

PARTE I

IL CUORE DELLA SINODALITÀ CHIAMATI DALLO SPIRITO SANTO ALLA CONVERSIONE

Il primo giorno della settimana, Maria di Magdala si recò al sepolcro di mattino, quando era ancora buio, e vide che la pietra era stata tolta dal sepolcro. Corse allora e andò da Simon Pietro e dall’altro discepolo, quello che Gesù amava (Gv 20, 1-2).

13. Al mattino di Pasqua troviamo tre discepoli: Maria di Magdala, Simon Pietro, il Discepolo che Gesù amava. Ognuno di loro cerca il Signore a modo suo; ognuno ha il proprio ruolo nell’alba della speranza. Maria Maddalena è spinta da un amore che la conduce per prima al sepolcro. Avvisati da

lei, Pietro e il Discepolo Amato si dirigono al sepolcro; il Discepolo Amato corre con la forza della giovinezza, cerca con lo sguardo di chi intuisce per primo, ma sa cedere il passo a chi, più anziano, ha ricevuto il compito di guida; Pietro, appesantito dall'aver rinnegato il Signore, è atteso all'appuntamento con la misericordia di cui sarà ministro nella Chiesa. Maria resta nel giardino, si sente chiamare per nome, riconosce il Signore che la invia ad annunciare la Sua risurrezione alla comunità dei discepoli. Per questo la Chiesa la riconosce come Apostola degli Apostoli. La loro dipendenza reciproca incarna il cuore della sinodalità.

14. La Chiesa esiste per testimoniare al mondo l'evento decisivo della storia: la risurrezione di Gesù. Il Risorto porta al mondo la pace e ci fa dono del Suo Spirito. Il Cristo vivente è la sorgente della vera libertà, il fondamento della speranza che non delude, la rivelazione del vero volto di Dio e del destino ultimo dell'uomo. I Vangeli ci raccontano che per entrare nella fede pasquale e divenirne testimoni è necessario riconoscere il proprio vuoto interiore, il buio della paura, del dubbio, del peccato. Ma coloro che nell'oscurità hanno il coraggio di uscire e mettersi in ricerca, scoprono in realtà di essere cercati, chiamati per nome, perdonati e inviati insieme ai fratelli e alle sorelle.

La Chiesa Popolo di Dio, sacramento di unità

15. Dal Battesimo nel nome del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo scaturisce l'identità del Popolo di Dio. Essa si attua come chiamata alla santità e invio in missione per invitare tutti i popoli ad accogliere il dono della salvezza (cfr *Mt* 28,18-19). È dunque dal Battesimo, in cui Cristo ci riveste di Sé (cfr *Gal* 3, 27) e ci fa rinascere dallo Spirito (cfr *Gv* 3, 5-6) come figli di Dio, che nasce la Chiesa sinodale missionaria. Tutta la vita cristiana ha la sua sorgente e il suo orizzonte nel mistero della Trinità, che suscita in noi il dinamismo della fede, della speranza e della carità.

16. «È piaciuto a Dio di santificare e salvare gli uomini non separatamente e senza alcun legame fra di loro, ma ha voluto costituirli in un Popolo che lo riconoscesse nella verità e lo servisse nella santità» (LG 9). Il Popolo di Dio in cammino verso il Regno è continuamente alimentato dall'Eucaristia, sorgente di comunione e di unità: «Poiché vi è un solo pane, noi siamo, benché molti, un solo corpo: tutti infatti partecipiamo all'unico pane» (*1 Cor* 10, 17). La Chiesa, nutrita dal sacramento del Corpo e Sangue del Signore, è costituita come

Suo Corpo (cfr LG 7): «Voi siete Corpo di Cristo e, ognuno secondo la propria parte, sue membra» (1 Cor 12, 27). Vivificata dalla grazia, essa è Tempio dello Spirito Santo (cfr LG 4): è Lui, infatti, che la anima e la edifica, facendo di tutti noi le pietre vive di un edificio spirituale (cfr 1 Pt 2, 5; LG 6).

17. Il processo sinodale ci ha fatto provare il «gusto spirituale» (EG 268) di essere Popolo di Dio, riunito da ogni tribù, lingua, popolo e nazione, che vive in contesti e culture diverse. Esso non è mai la semplice somma dei Battezzati, ma il soggetto comunitario e storico della sinodalità e della missione, ancora pellegrinante nel tempo e già in comunione con la Chiesa del cielo. Nei diversi contesti nei quali le singole Chiese sono radicate, il Popolo di Dio annuncia e testimonia la Buona Notizia della salvezza; vivendo nel mondo e per il mondo, cammina insieme a tutti i popoli della terra, dialoga con le loro religioni e le loro culture riconoscendo in esse i semi del Verbo, e avanza verso il Regno. Incorporati in questo Popolo per la fede e il Battesimo, siamo sostenuti e accompagnati dalla Vergine Maria, «segno di sicura speranza e di consolazione» (LG 68), dagli Apostoli, da coloro che hanno testimoniato la loro fede fino a dare la vita, dai santi di ogni tempo e di ogni luogo.

18. Nel Popolo santo di Dio, che è la Chiesa, la comunione dei Fedeli (*communio Fidelium*) è al tempo stesso la comunione delle Chiese (*communio Ecclesiarum*), che si manifesta nella comunione dei Vescovi (*communio Episcoporum*), in ragione del principio antichissimo che «il Vescovo è nella Chiesa e la Chiesa nel Vescovo» (S. Cipriano, *Epistola* 66, 8). Al servizio di questa multiforme comunione il Signore ha posto l'apostolo Pietro (cfr Mt 16, 18) e i suoi successori. In forza del ministero petrino, il Vescovo di Roma è «il perpetuo e visibile principio e il fondamento» (LG 23) dell'unità della Chiesa.

19. «Nel cuore di Dio c'è un posto preferenziale per i poveri» (EG 197), gli emarginati e gli esclusi, e perciò anche in quello della Chiesa. In loro la comunità cristiana incontra il volto e la carne di Cristo, che, da ricco che era, si è fatto povero per noi, perché noi diventassimo ricchi per mezzo della sua povertà (cfr 2 Cor 8, 9). L'opzione preferenziale per i poveri è implicita nella fede cristologica. I poveri hanno una conoscenza diretta del Cristo sofferente (cfr EG 198) che li rende annunciatori di una salvezza ricevuta in dono e testimoni della gioia del Vangelo. La Chiesa è chiamata a essere povera con i poveri, che sono spesso la maggioranza dei Fedeli, ad ascoltarli e a considerarli soggetti dell'evangelizzazione, imparando insieme a riconoscere i carismi che essi ricevono dallo Spirito.

20. «La luce delle genti è Cristo» (LG 1) e questa luce risplende sul volto della Chiesa, pur segnata dalla fragilità della condizione umana e dalla opacità del peccato. Essa riceve da Cristo il dono e la responsabilità di essere il lievito efficace dei legami, delle relazioni e della fraternità della famiglia umana (cfr AG 2-4), testimoniando nel mondo il senso e la meta del suo cammino (cfr GS 3 e 42). Assume oggi questa responsabilità in un tempo dominato dalla crisi della partecipazione – cioè del sentirsi parte e attori di un destino comune – e da una concezione individualista della felicità e della salvezza. La sua vocazione e il suo servizio profetico (cfr LG 12) consistono nel testimoniare il progetto di Dio di unire a sé tutta l'umanità nella libertà e nella comunione. La Chiesa, che è «il Regno di Cristo già misteriosamente presente» (LG 3) e «di questo Regno costituisce sulla terra il germe e l'inizio» (LG 5), cammina perciò insieme a tutta l'umanità, impegnandosi con tutte le sue forze per la dignità umana, il bene comune, la giustizia e la pace, e «anela al Regno perfetto» (LG 5), quando Dio sarà «tutto in tutti» (1 Cor 15, 28).

Le radici sacramentali del Popolo di Dio

21. Il cammino sinodale della Chiesa ci ha condotti a riscoprire che la varietà delle vocazioni, dei carismi e dei ministeri ha una radice: «Noi tutti siamo stati battezzati mediante un solo Spirito in un solo corpo» (1 Cor 12, 13). Il Battesimo è il fondamento della vita cristiana perché introduce tutti nel dono più grande: essere figli di Dio, cioè partecipi della relazione di Gesù al Padre nello Spirito. Nulla vi è di più alto di questa dignità, ugualmente donata a ogni persona, che ci fa rivestire di Cristo ed essere innestati in Lui come tralci nella vite. Nel nome di «cristiano» che abbiamo l'onore di portare è racchiusa la grazia che è alla base della nostra vita e che ci fa camminare insieme come fratelli e sorelle.

22. In forza del Battesimo «il Popolo santo di Dio partecipa pure della funzione profetica di Cristo, dando viva testimonianza di Lui anzitutto con una vita di fede e di carità» (LG 12). Grazie all'unzione dello Spirito Santo ricevuta nel Battesimo (cfr 1 Gv 2, 20.27), tutti i credenti possiedono un istinto per la verità del Vangelo, chiamato *sensus fidei*. Esso consiste in una certa connaturalità con le realtà divine, fondata sul fatto che nello Spirito Santo i Battezzati «sono resi partecipi della natura divina» (DV 2). Da questa partecipazione deriva l'attitudine a cogliere intuitivamente ciò che è conforme alla verità della Rivelazione nella comunione della Chiesa. Per questo la Chiesa ha la certezza che il Popolo santo di Dio non può sbagliarsi nel credere, quando la

totalità dei Battezzati esprime il suo universale consenso in materia di fede e di morale (cfr LG 12). L'esercizio del *sensus fidei* non si confonde con l'opinione pubblica. È sempre congiunto al discernimento dei Pastori ai diversi livelli della vita ecclesiale, come mostra l'articolazione delle fasi del processo sinodale. Esso punta a raggiungere quel consenso dei Fedeli (*consensus Fidelium*) che costituisce « un criterio sicuro per determinare se una particolare dottrina o una prassi particolare appartengono alla fede apostolica » (Commissione Teologica Internazionale, *Il sensus fidei nella vita della Chiesa*, 2014, n. 3).

23. Attraverso il Battesimo tutti i Cristiani partecipano al *sensus fidei*. Perciò esso, oltre che principio della sinodalità, costituisce anche il fondamento dell'ecumenismo. « Il cammino della sinodalità, che la Chiesa Cattolica sta percorrendo, è e deve essere ecumenico, così come il cammino ecumenico è sinodale » (Papa Francesco, *Discorso a Sua Santità Mar Awa III*, 19 novembre 2022). L'ecumenismo è anzitutto una questione di rinnovamento spirituale. Esige processi di pentimento e di guarigione della memoria delle ferite passate, fino al coraggio della correzione fraterna in spirito di carità evangelica. Nell'Assemblea sono risuonate testimonianze illuminanti di Cristiani di diverse tradizioni ecclesiali che condividono l'amicizia, la preghiera, la vita e l'impegno per il servizio dei poveri e la cura della casa comune. In non poche regioni del mondo c'è soprattutto l'ecumenismo del sangue: Cristiani di appartenenze diverse che insieme danno la vita per la fede in Gesù Cristo. La testimonianza del loro martirio è più eloquente di ogni parola: l'unità viene dalla Croce del Signore.

24. Non è possibile comprendere pienamente il Battesimo se non all'interno dell'Iniziazione Cristiana, ossia dell'itinerario attraverso cui il Signore, mediante il ministero della Chiesa e il dono dello Spirito, ci introduce nella fede pasquale e ci inserisce nella comunione trinitaria ed ecclesiale. Tale itinerario conosce una significativa varietà di forme a seconda dell'età in cui viene intrapreso, delle diverse accentuazioni proprie delle tradizioni orientali e di quella occidentale, e delle specificità di ciascuna Chiesa locale. L'Iniziazione pone a contatto con una grande varietà di vocazioni e di ministeri ecclesiali. In essi si esprime il volto misericordioso di una Chiesa che insegna ai suoi figli a camminare camminando con loro. Li ascolta e, mentre risponde ai loro dubbi e alle loro domande, si arricchisce della novità che ogni persona porta in sé, con la sua storia e la sua cultura. Nella pratica di questa azione pastorale la comunità cristiana sperimenta, spesso senza averne piena consapevolezza, la prima forma di sinodalità.

25. All'interno dell'itinerario dell'Iniziazione Cristiana il sacramento della Confermazione arricchisce la vita dei credenti con una particolare effusione dello Spirito in vista della testimonianza. Lo Spirito di cui Gesù era ricolmo (cfr *Lc* 4, 1), che lo ha consacrato con l'unzione e inviato a proclamare il Vangelo (cfr *Lc* 4, 18), è lo stesso Spirito che viene riversato sui credenti come sigillo dell'appartenenza a Dio e come unzione che santifica. Per questo la Confermazione, che rende attuale nella vita del Battezzato e della comunità la grazia della Pentecoste, è un dono di grande valore per rinnovare il prodigio di una Chiesa mossa dal fuoco della missione, che abbia il coraggio di uscire per le vie del mondo e la capacità di farsi comprendere da tutti i popoli e da tutte le culture. Tutti i credenti sono chiamati a contribuire a questo slancio, accogliendo i carismi che lo Spirito distribuisce con abbondanza a ciascuno e impegnandosi a metterli al servizio del Regno con umiltà e intraprendenza creativa.

26. La celebrazione dell'Eucaristia, soprattutto alla domenica, è la prima e fondamentale forma con cui il santo Popolo di Dio si riunisce e si incontra. Nella celebrazione eucaristica «l'unità della Chiesa viene sia significata sia prodotta» (UR 2). Nella «piena, consapevole e attiva partecipazione» (SC 14) di tutti i Fedeli, nella presenza di diversi ministeri e nella presidenza da parte del Vescovo o del Presbitero, si rende visibile la comunità cristiana, nella quale si realizza una corresponsabilità differenziata di tutti per la missione. Per questo la Chiesa, Corpo di Cristo, impara dall'Eucaristia ad articolare unità e pluralità: unità della Chiesa e molteplicità delle assemblee eucaristiche; unità del mistero sacramentale e varietà delle tradizioni liturgiche; unità della celebrazione e diversità delle vocazioni, dei carismi e dei ministeri. Nulla più dell'Eucaristia mostra che l'armonia creata dallo Spirito non è uniformità e che ogni dono ecclesiale è destinato all'edificazione comune. Ogni celebrazione dell'Eucaristia è anche espressione del desiderio e appello all'unità di tutti i Battezzati che non è ancora piena e visibile. Dove la celebrazione domenicale dell'Eucaristia non è possibile, la comunità, pur desiderandola, si raccoglie intorno alla celebrazione della Parola, dove Cristo è comunque presente.

27. Esiste uno stretto legame tra *synaxis* e *synodos*, tra l'assemblea eucaristica e quella sinodale. Pur in forma diversa, in entrambe si realizza la promessa di Gesù di essere presente dove due o tre sono riuniti nel Suo nome (cfr *Mt* 18, 20). Le assemblee sinodali sono eventi che celebrano l'unione di Cristo con la Sua Chiesa attraverso l'azione dello Spirito. È Lui che assicura l'unità del Corpo ecclesiale di Cristo nell'assemblea eucaristica come in quel-

la sinodale. La liturgia è un ascolto della Parola di Dio e una risposta alla sua iniziativa di alleanza. Anche l'assemblea sinodale è un ascolto della medesima Parola, che risuona tanto nei segni dei tempi quanto nel cuore dei Fedeli, e una risposta dell'assemblea che discerne la volontà di Dio per metterla in pratica. L'approfondimento del legame tra liturgia e sinodalità aiuterà tutte le comunità cristiane, nella pluriformità delle loro culture e tradizioni, ad assumere stili celebrativi che manifestino il volto di una Chiesa sinodale. A questo scopo, chiediamo l'istituzione di uno specifico Gruppo di Studio, a cui affidare anche la riflessione su come rendere le celebrazioni liturgiche più espressive della sinodalità; si potrà inoltre occupare della predicazione all'interno delle celebrazioni liturgiche e dello sviluppo di una catechesi sulla sinodalità in chiave mistagogica.

Significato e dimensioni della sinodalità

28. I termini "sinodalità" e "sinodale" derivano dall'antica e costante pratica ecclesiale del radunarsi in sinodo. Nelle tradizioni delle Chiese d'Oriente e d'Occidente la parola "sinodo" si riferisce a istituzioni ed eventi che nel tempo hanno assunto forme diverse, coinvolgendo una pluralità di soggetti. Nella loro varietà tutte queste forme sono accomunate dal radunarsi insieme per dialogare, discernere e decidere. Grazie all'esperienza degli ultimi anni, il significato di questi termini è stato maggiormente compreso e più ancora vissuto. Sempre più essi sono stati associati al desiderio di una Chiesa più vicina alle persone e più relazionale, che sia casa e famiglia di Dio. Nel corso del processo sinodale è maturata una convergenza sul significato di sinodalità che sta alla base di questo Documento: la sinodalità è il camminare insieme dei Cristiani con Cristo e verso il Regno di Dio, in unione a tutta l'umanità; orientata alla missione, essa comporta il riunirsi in assemblea ai diversi livelli della vita ecclesiale, l'ascolto reciproco, il dialogo, il discernimento comunitario, il formarsi del consenso come espressione del rendersi presente di Cristo vivo nello Spirito e l'assunzione di una decisione in una corresponsabilità differenziata. In questa linea comprendiamo meglio che cosa significa che la sinodalità è dimensione costitutiva della Chiesa (cfr CTI, n. 1). In termini semplici e sintetici, si può dire che la sinodalità è un cammino di rinnovamento spirituale e di riforma strutturale per rendere la Chiesa più partecipativa e missionaria, per renderla cioè più capace di camminare con ogni uomo e ogni donna irradiando la luce di Cristo.

29. Nella Vergine Maria, Madre di Cristo, della Chiesa e dell'umanità, vediamo risplendere in piena luce i tratti di una Chiesa sinodale, missionaria e misericordiosa. Ella è infatti la figura della Chiesa che ascolta, prega, medita, dialoga, accompagna, discerne, decide e agisce. Da Lei impariamo l'arte dell'ascolto, l'attenzione alla volontà di Dio, l'obbedienza alla Sua Parola, la capacità di cogliere il bisogno dei poveri, il coraggio di mettersi in cammino, l'amore che aiuta, il canto di lode e l'esultanza nello Spirito. Per questo, come affermava San Paolo VI, «l'azione della Chiesa nel mondo è come un prolungamento della sollecitudine di Maria» (MC 28).

30. In modo più dettagliato, la sinodalità designa tre aspetti distinti della vita della Chiesa:

a) in primo luogo, si riferisce allo «*stile* peculiare che qualifica la vita e la missione della Chiesa, esprimendone la natura come il camminare insieme e il riunirsi in assemblea del Popolo di Dio convocato dal Signore Gesù nella forza dello Spirito Santo per annunciare il Vangelo. Essa deve esprimersi nel modo ordinario di vivere e operare della Chiesa. Tale *modus vivendi et operandi* si realizza attraverso l'ascolto comunitario della Parola e la celebrazione dell'Eucaristia, la fraternità della comunione e la corresponsabilità e partecipazione di tutto il Popolo di Dio, ai suoi vari livelli e nella distinzione dei diversi ministeri e ruoli, alla sua vita e alla sua missione» (CTI, n. 70a);

b) in secondo luogo, «la sinodalità designa poi, in senso più specifico e determinato dal punto di vista teologico e canonico, quelle *strutture* e quei *processi ecclesiali* in cui la natura sinodale della Chiesa si esprime a livello istituzionale, in modo analogo, sui vari livelli della sua realizzazione: locale, regionale, universale. Tali strutture e processi sono a servizio del discernimento autorevole della Chiesa, chiamata a individuare la direzione da seguire in ascolto dello Spirito Santo» (CTI, n. 70b);

c) in terzo luogo, la sinodalità designa «l'accadere puntuale di quegli *eventi sinodali* in cui la Chiesa è convocata dall'autorità competente e secondo specifiche procedure determinate dalla disciplina ecclesiastica, coinvolgendo in modi diversi, sul livello locale, regionale e universale, tutto il Popolo di Dio sotto la presidenza dei Vescovi in comunione collegiale e gerarchica con il Vescovo di Roma, per il discernimento del suo cammino e di particolari questioni, e per l'assunzione di decisioni e orientamenti al fine di adempiere alla sua missione evangelizzatrice» (CTI, n. 70c).

31. Nel contesto dell'ecclesiologia conciliare del Popolo di Dio, il concetto di comunione esprime la sostanza profonda del mistero e della missione della Chiesa, che ha nella celebrazione dell'Eucaristia la sua fonte e il suo culmine, ossia l'unione con Dio Trinità e l'unità tra le persone umane che si realizza in Cristo mediante lo Spirito Santo. Su questo sfondo, la sinodalità «indica lo specifico modo di vivere e operare della Chiesa Popolo di Dio che manifesta e realizza in concreto il suo essere comunione nel “camminare insieme”, nel radunarsi in assemblea e nel partecipare attivamente di tutti i suoi membri alla sua missione evangelizzatrice» (CTI, n. 6).

32. La sinodalità non è fine a se stessa, ma mira alla missione che Cristo ha affidato alla Chiesa nello Spirito. Evangelizzare è «la missione essenziale della Chiesa [...] è la grazia e la vocazione propria della Chiesa, la sua identità profonda» (EN 14). Facendosi prossima a tutti, senza differenza di persone, predicando e insegnando, battezzando, celebrando l'Eucaristia e il sacramento della Riconciliazione, tutte le Chiese locali e la Chiesa intera rispondono concretamente al comando del Signore di annunciare il Vangelo a tutte le nazioni (cfr *Mt* 28, 19-20; *Mc* 16, 15-16). Valorizzando tutti i carismi e i ministeri, la sinodalità consente al Popolo di Dio di annunciare e testimoniare il Vangelo alle donne e agli uomini di ogni luogo e di ogni tempo, facendosi «sacramento visibile» (LG 9) della fraternità e dell'unità in Cristo voluta da Dio. Sinodalità e missione sono intimamente congiunte: la missione illumina la sinodalità e la sinodalità spinge alla missione.

33. L'autorità dei Pastori «è un dono specifico dello Spirito di Cristo Capo per l'edificazione dell'intero Corpo» (CTI, n. 67). Tale dono è legato al sacramento dell'Ordine che configura a Cristo Capo, Pastore e Servo, e pone quanti lo ricevono a servizio del santo Popolo di Dio per custodire l'apostolicità dell'annuncio e promuovere a tutti i livelli la comunione ecclesiale. La sinodalità offre «la cornice interpretativa più adeguata per comprendere lo stesso ministero gerarchico» (Francesco, *Discorso per la commemorazione del 50° anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015) e colloca nella giusta prospettiva il mandato che Cristo affida, nello Spirito Santo, ai Pastori. Essa, dunque, invita tutta la Chiesa, compresi quanti esercitano un'autorità, alla conversione e alla riforma.

L'unità come armonia

34. «La creatura umana, in quanto di natura spirituale, si realizza nelle relazioni interpersonali. Più le vive in modo autentico, più matura anche la

propria identità personale. Non è isolandosi che l'uomo valorizza se stesso, ma ponendosi in relazione con gli altri e con Dio. L'importanza di tali relazioni diventa quindi fondamentale» (CV 53). Una Chiesa sinodale si caratterizza come spazio in cui le relazioni possono fiorire, grazie all'amore reciproco che costituisce il comandamento nuovo lasciato da Gesù ai Suoi discepoli (cfr *Gv* 13, 34-35). All'interno di culture e società sempre più individualiste, la Chiesa, «popolo radunato nell'unità del Padre e del Figlio e dello Spirito Santo» (LG 4), può dare testimonianza della forza di relazioni fondate nella Trinità. Le differenze di vocazione, età, sesso, professione, condizione e appartenenza sociale, presenti in ogni comunità cristiana, offrono a ciascuno quell'incontro con l'alterità indispensabile per la maturazione personale.

35. È innanzi tutto all'interno della famiglia, che con il Concilio si potrebbe chiamare «Chiesa domestica» (LG 11), che si vive la ricchezza dei rapporti tra persone unite nella loro diversità di carattere, sesso, età e ruolo. Per questo le famiglie rappresentano un luogo privilegiato per apprendere e sperimentare le pratiche essenziali di una Chiesa sinodale. Nonostante le fratture e le sofferenze che le famiglie sperimentano, restano luoghi in cui si apprende a scambiarsi il dono dell'amore, della fiducia, del perdono, della riconciliazione e della comprensione. È in famiglia che impariamo che abbiamo la stessa dignità, che siamo creati per la reciprocità, che abbiamo bisogno di essere ascoltati e che siamo capaci di ascoltare, di discernere e decidere insieme, di accettare ed esercitare un'autorità animata dalla carità, di essere corresponsabili e di rendere conto delle nostre azioni. «La famiglia umanizza le persone attraverso la relazione del "noi" e allo stesso tempo promuove le legittime differenze di ciascuno» (Francesco, *Discorso ai partecipanti alla Plenaria della Pontificia Accademia delle Scienze Sociali*, 29 aprile 2022).

36. Il processo sinodale ha evidenziato che lo Spirito Santo costantemente suscita nel Popolo di Dio una grande varietà di carismi e ministeri. «Anche nell'edificazione del Corpo di Cristo vige una varietà di membra e di funzioni. Uno solo è lo Spirito che distribuisce i Suoi vari doni per l'utilità della Chiesa, a misura della sua ricchezza e delle necessità dei ministeri (cfr *1 Cor* 12, 1-11)» (LG 7). Ugualmente è emersa l'aspirazione ad ampliare le possibilità di partecipazione e di esercizio della corresponsabilità differenziata di tutti i Battezzati, uomini e donne. A tale riguardo, però, è stata espressa la tristezza provocata dalla mancata partecipazione di tanti membri del Popolo di Dio a questo cammino di rinnovamento ecclesiale e da una fatica diffusa nel vivere pienamente una

sana relazionalità tra uomini e donne, tra generazioni e tra persone e gruppi di diverse identità culturali e condizioni sociali, in particolare i poveri e gli esclusi.

37. Il processo sinodale ha altresì messo in evidenza il patrimonio spirituale delle Chiese locali, nelle quali e dalle quali esiste la Chiesa Cattolica, e la necessità di articolare le loro esperienze. In virtù della cattolicità, « le singole parti offrono i propri doni alle altre e alla Chiesa intera, così che il tutto e le singole parti traggano vantaggio dalla reciproca comunicazione di tutti e dal tendere in unità verso la pienezza » (LG 13). Il ministero del Successore di Pietro « garantisce le legittime diversità e insieme vigila perché il particolare non solo non nuoccia all'unità, ma anzi ne sia al servizio » (*ibid.*; cfr AG 22).

38. La Chiesa intera è da sempre una pluralità di popoli e lingue, di Chiese con i loro particolari riti, discipline e patrimoni teologici e spirituali, di vocazioni, carismi e ministeri a servizio dell'utilità comune. L'unità di questa varietà è realizzata da Cristo, pietra angolare, e dallo Spirito, maestro di armonia. Questa unità nella diversità è precisamente designata dalla cattolicità della Chiesa. Di essa è segno la pluralità di Chiese *sui iuris*, di cui il processo sinodale ha evidenziato la ricchezza. L'Assemblea chiede che si prosegua lungo la strada dell'incontro, della reciproca comprensione e dello scambio di doni che nutrono la comunione di una Chiesa di Chiese.

39. Il rinnovamento sinodale favorisce la valorizzazione dei contesti come luogo in cui si rende presente e si realizza l'universale chiamata di Dio a far parte del Suo Popolo, di quel Regno di Dio che è « giustizia, pace e gioia nello Spirito Santo » (Rm 14, 17). In questo modo, culture diverse sono in grado di cogliere l'unità che sottende la loro pluralità e le apre alla prospettiva dello scambio di doni. « L'unità della Chiesa non è l'uniformità, ma l'integrazione organica delle legittime diversità » (NMI 46). La varietà delle espressioni del messaggio salvifico evita di ridurlo a un'unica comprensione della vita della Chiesa e delle forme teologiche, liturgiche, pastorali e disciplinari in cui essa si esprime.

40. La valorizzazione dei contesti, delle culture e delle diversità, e delle relazioni tra di loro, è una chiave per crescere come Chiesa sinodale missionaria e camminare, per impulso dello Spirito Santo, verso l'unità visibile dei Cristiani. Ribadiamo l'impegno della Chiesa Cattolica a proseguire e intensificare il cammino ecumenico con altri Cristiani, in forza del comune Battesimo e in risposta alla chiamata a vivere insieme la comunione e l'unità tra i discepoli per cui Cristo prega nell'Ultima Cena (cfr Gv 17, 20-26). L'As-

semblea saluta con gioia e gratitudine i progressi nelle relazioni ecumeniche lungo gli ultimi sessant'anni, i documenti di dialogo e le dichiarazioni che esprimono la fede comune. La partecipazione dei Delegati Fraternali ha arricchito lo svolgimento dell'Assemblea e guardiamo con speranza ai prossimi passi del cammino verso la piena comunione grazie alla recezione dei frutti del cammino ecumenico nelle pratiche ecclesiali.

41. In ogni luogo della terra, i Cristiani vivono fianco a fianco con persone che non sono battezzate e servono Dio praticando una diversa religione. Per loro preghiamo in modo solenne nella liturgia del Venerdì Santo, con loro collaboriamo e lottiamo per costruire un mondo migliore, e insieme a loro supplichiamo l'unico Dio di liberare il mondo dai mali che lo affliggono. Il dialogo, l'incontro e lo scambio di doni tipici di una Chiesa sinodale sono chiamati ad aprirsi alle relazioni con altre tradizioni religiose, con l'obiettivo di « stabilire amicizia, pace, armonia e condividere valori ed esperienze morali e spirituali in uno spirito di verità e amore » (Conferenza dei Vescovi Cattolici dell'India, *Response of the Church in India to the present day challenges*, 9 marzo 2016, citato in FT 271). In alcune regioni, i Cristiani che si impegnano nella costruzione di rapporti fraterni con persone di altre religioni subiscono persecuzioni. L'Assemblea li incoraggia a perseverare nel loro impegno con speranza.

42. La pluralità delle religioni e delle culture, la multiformità delle tradizioni spirituali e teologiche, la varietà dei doni dello Spirito e dei compiti nella comunità, così come le diversità di età, sesso e appartenenze sociali all'interno della Chiesa sono un invito a ciascuno a riconoscere e assumere la propria parzialità, rinunciando alla pretesa di mettersi al centro e aprendosi all'accoglienza di altre prospettive. Ciascuno è portatore di un contributo peculiare e indispensabile per completare l'opera comune. La Chiesa sinodale può essere descritta ricorrendo all'immagine dell'orchestra: la varietà degli strumenti è necessaria per dare vita alla bellezza e all'armonia della musica, al cui interno la voce di ciascuno mantiene i propri tratti distintivi a servizio della missione comune. Si manifesta così l'armonia che lo Spirito opera nella Chiesa, lui che è l'armonia in persona (cfr S. Basilio, *Sul Salmo 29*, 1; *Sullo Spirito Santo XVI*, 38).

La spiritualità sinodale

43. La sinodalità è innanzi tutto una disposizione spirituale che permea la vita quotidiana dei Battezzati e ogni aspetto della missione della Chiesa.

Una spiritualità sinodale scaturisce dall'azione dello Spirito Santo e richiede l'ascolto della Parola di Dio, la contemplazione, il silenzio e la conversione del cuore. Come ha affermato Papa Francesco in apertura di questa Seconda Sessione, «lo Spirito Santo è guida sicura, e nostro primo compito è imparare a distinguere la Sua voce, perché Egli parla in tutti e in tutte le cose» (*Intervento alla Prima Congregazione Generale della Seconda Sessione della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi*, 2 ottobre 2024). Una spiritualità sinodale esige anche ascesi, umiltà, pazienza e disponibilità a perdonare ed essere perdonati. Accoglie con gratitudine e umiltà la varietà dei doni e dei compiti distribuiti dallo Spirito Santo per il servizio dell'unico Signore (cfr *1 Cor* 12, 4-5). Lo fa senza ambizione o invidia, né desiderio di dominio o di controllo, coltivando gli stessi sentimenti di Cristo Gesù, che «svuotò se stesso assumendo una condizione di servo» (*Fil* 2, 7). Ne riconosciamo il frutto quando la vita quotidiana della Chiesa è contrassegnata da unità e armonia nella pluriformità. Nessuno può procedere da solo su un cammino di autentica spiritualità. Abbiamo bisogno di sostegno, compresa la formazione e l'accompagnamento spirituale, come singoli e come comunità.

44. Il rinnovamento della comunità cristiana è possibile solo riconoscendo il primato della grazia. Se manca la profondità spirituale personale e comunitaria, la sinodalità si riduce a espediente organizzativo. Siamo chiamati non solo a tradurre in processi comunitari i frutti di un'esperienza spirituale personale, ma a fare esperienza di come la pratica del comandamento nuovo dell'amore reciproco sia luogo e forma di incontro con Dio. In questo senso la prospettiva sinodale, mentre attinge al ricco patrimonio spirituale della Tradizione, contribuisce a rinnovarne le forme: una preghiera aperta alla partecipazione, un discernimento vissuto insieme, un'energia missionaria che nasce dalla condivisione e si irradia come servizio.

45. La conversazione nello Spirito è uno strumento che, pur con i suoi limiti, risulta fecondo per consentire l'ascolto e il discernimento di «ciò che lo Spirito dice alle Chiese» (*Ap* 2, 7). La sua pratica ha suscitato gioia, stupore e gratitudine ed è stata vissuta come un percorso di rinnovamento che trasforma gli individui, i gruppi, la Chiesa. La parola "conversazione" esprime qualcosa di più del semplice dialogo: intreccia in modo armonico pensiero e sentimento e genera un mondo vitale condiviso. Per questo si può dire che nella conversazione è in gioco la conversione. Si tratta di un dato antropolo-

gico che si ritrova in popoli e culture diversi, accomunate dalla pratica di un radunarsi solidale per trattare e decidere le questioni vitali per la comunità. La grazia porta a compimento questa esperienza umana: conversare “nello Spirito” significa vivere l’esperienza della condivisione nella luce della fede e nella ricerca del volere di Dio, in un’atmosfera evangelica entro cui lo Spirito Santo può far udire la Sua voce inconfondibile.

46. In ogni fase del processo sinodale è risuonato il bisogno di guarigione, riconciliazione e ricostruzione della fiducia all’interno della Chiesa, in particolare in seguito ai troppi scandali legati ai diversi tipi di abusi, e della società. La Chiesa è chiamata a mettere al centro della propria vita e della propria azione il fatto che in Cristo, attraverso il Battesimo, siamo affidati l’uno all’altro. Il riconoscimento di questa realtà profonda si trasforma in un dovere sacro che ci rende capaci di riconoscere gli errori e ricostruire la fiducia. Percorrere questo cammino è un atto di giustizia, un impegno missionario del Popolo di Dio nel nostro mondo e un dono che dobbiamo invocare dall’alto. Il desiderio di continuare a camminare su questa strada è frutto del rinnovamento sinodale.

Sinodalità come profezia sociale

47. Praticato con umiltà, lo stile sinodale può rendere la Chiesa una voce profetica nel mondo di oggi. « La Chiesa sinodale è come uno stendardo innalzato tra le nazioni (cfr *Is 11, 12*) » (Francesco, *Discorso per la commemorazione del 50° anniversario dell’istituzione del Sinodo dei Vescovi*, 17 ottobre 2015). Viviamo in un’epoca segnata da disuguaglianze sempre più marcate, da una crescente disillusione nei confronti dei modelli tradizionali di governo, dal disincanto per il funzionamento della democrazia, da crescenti tendenze autocratiche e dittatoriali, dal predominio del modello di mercato senza riguardo per la vulnerabilità delle persone e della creazione, e dalla tentazione di risolvere i conflitti con la forza piuttosto che con il dialogo. Pratiche autentiche di sinodalità permettono ai Cristiani di elaborare una cultura capace di profezia critica nei confronti del pensiero dominante e offrire così un contributo peculiare alla ricerca di risposte a molte delle sfide che le società contemporanee devono affrontare e alla costruzione del bene comune.

48. Il modo sinodale di vivere le relazioni è una forma di testimonianza nei confronti della società. Inoltre risponde al bisogno umano di essere accol-

ti e sentirsi riconosciuti all'interno di una comunità concreta. È una sfida al crescente isolamento delle persone e all'individualismo culturale, che anche la Chiesa ha spesso assorbito, e ci richiama alla cura reciproca, all'interdipendenza e alla corresponsabilità per il bene comune. Allo stesso modo, sfida un comunitarismo sociale esagerato che soffoca le persone e non permette loro di essere soggetti del proprio sviluppo. La disponibilità all'ascolto di tutti, specialmente dei poveri, si pone in netto contrasto con un mondo in cui la concentrazione del potere taglia fuori i poveri, gli emarginati, le minoranze e la terra, nostra casa comune. Sinodalità ed ecologia integrale assumono entrambe la prospettiva delle relazioni e insistono sulla necessità della cura dei legami: per questo si corrispondono e si integrano nel modo di vivere la missione della Chiesa nel mondo contemporaneo.

PARTE II

SULLA BARCA, INSIEME LA CONVERSIONE DELLE RELAZIONI

Si trovavano insieme Simon Pietro, Tommaso detto Didimo, Natanaele di Cana di Galilea, i figli di Zebedeo e altri due discepoli. Disse loro Simon Pietro: «Io vado a pescare». Gli dissero: «Veniamo anche noi con te» (Gv 21, 2-3).

49. Il lago di Tiberiade è il luogo in cui tutto era iniziato. Pietro, Andrea, Giacomo, Giovanni avevano lasciato la barca e le reti per andare dietro a Gesù. Dopo la Pasqua, si riparte da quel lago. Nella notte, sulla riva risuona un dialogo: «Io vado a pescare». «Veniamo anche noi con te». Anche il percorso sinodale è iniziato così: abbiamo udito l'invito del Successore di Pietro e l'abbiamo accolto; ci siamo messi in movimento con lui e dietro di lui. Insieme abbiamo pregato, riflettuto, faticato e dialogato. Ma soprattutto abbiamo sperimentato che sono le relazioni a sostenere la vitalità della Chiesa, animando le sue strutture. Una Chiesa sinodale missionaria ha bisogno di rinnovare le une e le altre.

Relazioni nuove

50. Lungo tutto il cammino del Sinodo e a tutte le latitudini è emersa la richiesta di una Chiesa più capace di nutrire le relazioni: con il Signore, tra

uomini e donne, nelle famiglie, nelle comunità, tra tutti i Cristiani, tra gruppi sociali, tra le religioni, con la creazione. Molti hanno espresso la sorpresa di essere interpellati e la gioia di poter far sentire la loro voce nella comunità; non è mancato anche chi ha condiviso la sofferenza di sentirsi escluso o giudicato anche a causa della propria situazione matrimoniale, identità e sessualità. Il desiderio di relazioni più autentiche e significative non esprime soltanto l'aspirazione di appartenere a un gruppo coeso, ma corrisponde a una profonda consapevolezza di fede: la qualità evangelica dei rapporti comunitari è decisiva per la testimonianza che il Popolo di Dio è chiamato a rendere nella storia. «Da questo tutti sapranno che siete miei discepoli: se avete amore gli uni per gli altri» (*Gv 13, 35*). Le relazioni rinnovate dalla grazia e l'ospitalità offerta agli ultimi secondo l'insegnamento di Gesù sono il segno più eloquente dell'azione dello Spirito Santo nella comunità dei discepoli. Per essere una Chiesa sinodale è dunque necessaria una vera conversione relazionale. Dobbiamo di nuovo imparare dal Vangelo che la cura delle relazioni non è una strategia o lo strumento per una maggiore efficacia organizzativa, ma è il modo in cui Dio Padre si è rivelato in Gesù e nello Spirito. Quando le nostre relazioni, pur nella loro fragilità, fanno trasparire la grazia di Cristo, l'amore del Padre, la comunione dello Spirito, noi confessiamo con la vita la fede in Dio Trinità.

51. È ai Vangeli che dobbiamo guardare per tracciare la mappa della conversione che ci è richiesta, imparando a fare nostri gli atteggiamenti di Gesù. I Vangeli ce lo «presentano costantemente in ascolto delle persone che gli si fanno incontro lungo le strade della Terra Santa» (*DTC 11*). Che si trattasse di uomini o di donne, di ebrei o di pagani, di dottori della legge o di pubblicani, di giusti o di peccatori, di mendicanti, di ciechi, di lebbrosi o di malati, Gesù non ha mandato via nessuno senza fermarsi ad ascoltare e senza entrare in dialogo. Ha rivelato il volto del Padre venendo incontro a ognuno lì dove si trova la sua storia e la sua libertà. Dall'ascolto dei bisogni e della fede delle persone che incontrava sgorgavano parole e gesti che rinnovavano la loro vita, aprendo la strada a relazioni risanate. Gesù è il Messia che «fa udire i sordi e fa parlare i muti» (*Mc 7, 37*). A noi Suoi discepoli chiede di comportarci allo stesso modo e ci dona, con la grazia dello Spirito Santo, la capacità di farlo, modellando il nostro cuore sul Suo: solo «il cuore rende possibile qualsiasi legame autentico, perché una relazione che non è costruita con il cuore è incapace di superare la frammentazione dell'individualismo»

(DN 17). Quando ci mettiamo in ascolto dei fratelli e delle sorelle, partecipiamo all'atteggiamento con cui Dio in Gesù Cristo viene incontro ad ognuno.

52. L'esigenza di conversione nelle relazioni riguarda inequivocabilmente quelle tra uomini e donne. Il dinamismo relazionale è iscritto nella nostra condizione di creature. La differenza sessuale costituisce la base della relazionalità umana. «Dio creò l'uomo a sua immagine; a immagine di Dio lo creò: maschio e femmina li creò» (*Gen 1, 27*). Nel progetto di Dio questa differenza originaria non comporta disuguaglianza tra uomo e donna. Nella nuova creazione, essa viene riletta alla luce della dignità del Battesimo: «Quanti siete stati battezzati in Cristo vi siete rivestiti di Cristo. Non c'è Giudeo né Greco; non c'è schiavo né libero; non c'è maschio e femmina, perché tutti voi siete uno in Cristo Gesù» (*Gal 3, 27-28*). Come Cristiani siamo chiamati ad accogliere e rispettare, nei diversi modi e nei diversi contesti in cui si esprime, questa differenza che è dono di Dio e fonte di vita. Diamo testimonianza al Vangelo quando cerchiamo di vivere relazioni che rispettano l'uguale dignità e la reciprocità tra uomini e donne. Le ricorrenti espressioni di dolore e sofferenza da parte di donne di ogni regione e continente, sia laiche sia consacrate, durante il processo sinodale, rivelano quanto spesso non riusciamo a farlo.

In una pluralità di contesti

53. La chiamata al rinnovamento delle relazioni nel Signore Gesù risuona nella pluralità dei contesti in cui i Suoi discepoli vivono e realizzano la missione della Chiesa. Ciascuno di questi contesti ha peculiari ricchezze di cui è indispensabile tenere conto, legate al pluralismo delle culture. Tutti però, pur con modalità diverse, portano i segni di logiche relazionali distorte e talvolta opposte a quelle del Vangelo. Lungo la storia, le chiusure relazionali si sono solidificate in strutture di peccato (cfr *SRS 36*), che influenzano il modo in cui le persone pensano e agiscono. In particolare, generano blocchi e paure, che abbiamo bisogno di guardare in faccia e attraversare per poterci incamminare sulla strada della conversione relazionale.

54. Trovano radice in questa dinamica i mali che affliggono il nostro mondo, a partire dalle guerre e dai conflitti armati, e dall'illusione che una pace giusta si possa ottenere con la forza delle armi. Altrettanto letale è la convinzione che tutto il creato, perfino le persone, possano essere sfruttati

a piacimento per ricavarne profitto. Ne sono conseguenza le molte e diverse barriere che dividono le persone, anche nelle comunità cristiane, e limitano le possibilità di alcuni rispetto a quelle di cui godono altri: le disuguaglianze tra uomini e donne, il razzismo, la divisione in caste, la discriminazione delle persone con disabilità, la violazione dei diritti delle minoranze di ogni genere, la mancata disponibilità ad accogliere i migranti. Anche la relazione con la terra, nostra sorella e madre (cfr LS 1), porta i segni di una frattura che mette a repentaglio la vita di innumerevoli comunità, in particolare nelle regioni più impoverite, se non di interi popoli e forse dell'umanità tutta. La chiusura più radicale e drammatica è quella nei confronti della stessa vita umana, che conduce allo scarto dei bambini, fin dal grembo materno, e degli anziani.

55. Tanti mali che affliggono il nostro mondo si manifestano anche nella Chiesa. La crisi degli abusi, nelle sue diverse e tragiche manifestazioni, ha portato sofferenze indicibili e spesso durature alle vittime e ai sopravvissuti, e alle loro comunità. La Chiesa deve ascoltare con particolare attenzione e sensibilità la voce delle vittime e dei sopravvissuti agli abusi sessuali, spirituali, economici, istituzionali, di potere e di coscienza da parte di membri del clero o di persone con incarichi ecclesiali. L'ascolto è un elemento fondamentale del cammino verso la guarigione, il pentimento, la giustizia e la riconciliazione. In un'epoca che conosce una crisi globale di fiducia e incoraggia le persone a vivere nella diffidenza e nel sospetto, la Chiesa deve riconoscere le proprie mancanze, chiedere umilmente perdono, prendersi cura delle vittime, darsi strumenti di prevenzione e sforzarsi di ricostruire la fiducia reciproca nel Signore.

56. L'ascolto di chi patisce esclusione ed emarginazione rafforza la nostra consapevolezza: farsi carico del peso di queste relazioni ferite perché il Signore, il Vivente, le risani fa parte della missione della Chiesa. Solo così essa può essere «come il sacramento, cioè segno e strumento dell'intima unione con Dio e dell'unità di tutto il genere umano» (LG 1). Al tempo stesso, l'apertura al mondo permette di scoprire che in ogni angolo del pianeta, in ogni cultura e in ogni gruppo umano, lo Spirito ha sparso i semi del Vangelo. Essi portano frutto nella capacità di vivere relazioni sane, di coltivare la fiducia reciproca e il perdono, di vincere la paura del diverso e dare vita a comunità accoglienti, di promuovere un'economia attenta alle persone e al pianeta, di riconciliarsi dopo un conflitto. La storia ci consegna un retaggio di conflitti motivati an-

che in nome dell'appartenenza religiosa, minando la credibilità delle religioni stesse. Fonte di sofferenza è lo scandalo della divisione tra comunioni cristiane, l'inimicizia tra fratelli e sorelle che hanno ricevuto lo stesso Battesimo. La rinnovata esperienza di slancio ecumenico che accompagna il cammino sinodale, uno dei segni della conversione relazionale, apre alla speranza.

Carismi, vocazioni e ministeri per la missione

57. I Cristiani, personalmente o in forma associata, sono chiamati a far fruttificare i doni che lo Spirito elargisce in vista della testimonianza e dell'annuncio del Vangelo. «Vi sono diversi carismi, ma uno solo è lo Spirito; vi sono diversi ministeri, ma uno solo è il Signore; vi sono diverse attività, ma uno solo è Dio, che opera tutto in tutti. A ciascuno è data una manifestazione particolare dello Spirito per il bene comune» (1 Cor 12, 4-7). Nella comunità cristiana, tutti i Battezzati sono arricchiti di doni da condividere, ciascuno secondo la propria vocazione e la propria condizione di vita. Le diverse vocazioni ecclesiali sono infatti espressioni molteplici e articolate dell'unica chiamata battesimale alla santità e alla missione. La varietà di carismi, che ha origine nella libertà dello Spirito Santo, è finalizzata all'unità del Corpo ecclesiale di Cristo (cfr LG 32) e alla missione nei diversi luoghi e culture (cfr LG 12). Questi doni non sono proprietà esclusiva di chi li riceve e li esercita, né possono essere motivo di rivendicazione per sé o per un gruppo. Anche con un'adeguata pastorale vocazionale, essi sono chiamati a contribuire sia alla vita della comunità cristiana, sia allo sviluppo della società nelle sue molteplici dimensioni.

58. Ogni Battezzato risponde alle esigenze della missione nei contesti in cui vive e opera a partire dalle proprie inclinazioni e capacità, manifestando così la libertà dello Spirito nell'elargire i propri doni. È grazie a questo dinamismo nello Spirito che il Popolo di Dio, mettendosi in ascolto della realtà in cui vive, può scoprire nuovi ambiti di impegno e nuove forme per adempiere la propria missione. I Cristiani, che a diverso titolo – in famiglia e in altri stati di vita, sul posto di lavoro e nelle professioni, nell'impegno civico o politico, sociale o ecologico, nell'elaborazione di una cultura ispirata dal Vangelo come nell'evangelizzazione della cultura dell'ambiente digitale – percorrono le vie del mondo e nei loro ambienti di vita annunciano il Vangelo, sono sostenuti dai doni dello Spirito.

59. Alla Chiesa essi chiedono di non essere lasciati soli, ma di sentirsi inviati e sostenuti. Chiedono di essere nutriti dal pane della Parola e dell'Eucaristia, oltre che dai legami fraterni della comunità. Chiedono che il loro impegno sia riconosciuto per quello che è: azione di Chiesa in forza del Vangelo, non opzione privata. Chiedono infine che la comunità accompagni coloro che, per la loro testimonianza, sono stati attirati dal Vangelo. In una Chiesa sinodale missionaria, sotto la guida dei loro Pastori, le comunità saranno capaci di inviare e sostenere coloro che hanno inviato. Si concepiranno quindi principalmente a servizio della missione che i Fedeli portano avanti all'interno della società, nella vita familiare e lavorativa, senza concentrarsi esclusivamente sulle attività che si svolgono al loro interno e sulle loro necessità organizzative.

60. In forza del Battesimo, uomini e donne godono di pari dignità nel Popolo di Dio. Eppure, le donne continuano a trovare ostacoli nell'ottenere un riconoscimento più pieno dei loro carismi, della loro vocazione e del loro posto nei diversi ambiti della vita della Chiesa, a scapito del servizio alla comune missione. Le Scritture attestano il ruolo di primo piano di molte donne nella storia della salvezza. A una donna, Maria di Magdala, è stato affidato il primo annuncio della Risurrezione; nel giorno di Pentecoste, nel Cenacolo era presente Maria, la Madre di Dio, insieme a molte altre donne che avevano seguito il Signore. È importante che i relativi passi della Scrittura trovino adeguato spazio all'interno dei lezionari liturgici. Alcuni snodi cruciali della storia della Chiesa confermano l'apporto essenziale di donne mosse dallo Spirito. Le donne costituiscono la maggioranza di coloro che frequentano le chiese e sono spesso le prime testimoni della fede nelle famiglie. Sono attive nella vita delle piccole comunità cristiane e nelle Parrocchie; gestiscono scuole, ospedali e centri di accoglienza; sono a capo di iniziative di riconciliazione e di promozione della dignità umana e della giustizia sociale. Le donne contribuiscono alla ricerca teologica e sono presenti in posizioni di responsabilità nelle istituzioni legate alla Chiesa, nelle Curie diocesane e nella Curia Romana. Ci sono donne che svolgono ruoli di autorità o sono a capo di comunità. Questa Assemblea invita a dare piena attuazione a tutte le opportunità già previste dal diritto vigente relativamente al ruolo delle donne, in particolare nei luoghi dove esse restano inattuate. Non ci sono ragioni che impediscano alle donne di assumere ruoli di guida nella Chiesa: non si potrà fermare quello che viene dallo Spirito Santo. Anche la questione dell'accesso delle donne al ministero diaconale

resta aperta e occorre proseguire il discernimento a riguardo. L'Assemblea invita inoltre a prestare maggiore attenzione al linguaggio e alle immagini utilizzate nella predicazione, nell'insegnamento, nella catechesi e nella redazione dei documenti ufficiali della Chiesa, dando maggiore spazio all'apporto di donne sante, teologhe e mistiche.

61. All'interno della comunità cristiana, un'attenzione particolare va riservata ai bambini: non hanno solo bisogno di essere accompagnati nell'avventura della crescita, ma hanno molto da donare alla comunità dei credenti. Quando gli apostoli discutono tra loro su chi sia il più grande, Gesù mette al centro un bambino, presentandolo come criterio per entrare nel Regno (cfr *Mc* 9, 33-37). La Chiesa non può essere sinodale senza il contributo dei bambini, portatori di un potenziale missionario da valorizzare. La loro voce è necessaria alla comunità: dobbiamo ascoltarla e impegnarci perché tutti nella società la ascoltino, soprattutto coloro che hanno responsabilità politiche e educative. Una società che non sa accogliere e custodire i bambini è una società malata; la sofferenza che molti di loro patiscono per la guerra, la povertà e l'abbandono, l'abuso e la tratta è uno scandalo che richiede il coraggio della denuncia e l'impegno della solidarietà.

62. Anche i giovani hanno un contributo da dare al rinnovamento sinodale della Chiesa. Essi sono particolarmente sensibili ai valori della fraternità e della condivisione, mentre respingono atteggiamenti paternalistici o autoritari. A volte il loro atteggiamento verso la Chiesa si presenta come una critica, ma spesso assume la forma positiva di un impegno personale per una comunità accogliente e impegnata a lottare contro l'ingiustizia sociale e per la cura della casa comune. La richiesta di «camminare insieme nel quotidiano», avanzata dai giovani nel Sinodo loro dedicato nel 2018, corrisponde esattamente all'orizzonte di una Chiesa sinodale. Per questo è fondamentale assicurare loro un accompagnamento premuroso e paziente; in particolare merita di essere ripresa la proposta, emersa grazie al loro contributo, di «un'esperienza di accompagnamento in vista del discernimento», che preveda la vita fraterna condivisa con educatori adulti, un impegno apostolico da vivere insieme a servizio dei più bisognosi, un'offerta di spiritualità radicata nella preghiera e nella vita sacramentale (cfr *Documento finale della XV Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi, "I Giovani, la Fede ed il Discernimento Vocazionale"*, 161).

63. Nella promozione della corresponsabilità per la missione di tutti i Battezzati, riconosciamo le capacità apostoliche delle persone con disabilità che si sentono chiamate e inviate come soggetti attivi di evangelizzazione. Vogliamo valorizzare il contributo che proviene dall'immensa ricchezza di umanità che portano con sé. Riconosciamo le loro esperienze di sofferenza, emarginazione, discriminazione, a volte patite anche dentro la comunità cristiana, per atteggiamenti paternalistici di commiserazione. Per favorire la loro partecipazione alla vita e alla missione della Chiesa si propone la creazione di un Osservatorio ecclesiale della disabilità.

64. Tra le vocazioni da cui è arricchita la Chiesa spicca quella dei coniugi. Il Concilio Vaticano II ha insegnato che «essi possiedono nel loro stato di vita e nel loro ordine il proprio dono di grazia in mezzo al Popolo di Dio» (LG 11). Il sacramento del matrimonio assegna una peculiare missione che riguarda allo stesso tempo la vita della famiglia, l'edificazione della Chiesa e l'impegno nella società. In particolare, negli anni recenti è cresciuta la consapevolezza che le famiglie sono soggetti e non sono solo destinatari della pastorale familiare. Per questo hanno bisogno di incontrarsi e fare rete, anche grazie all'aiuto delle istituzioni ecclesiali dedicate all'educazione dei bambini e dei ragazzi. Nuovamente l'Assemblea esprime vicinanza e sostegno a coloro che vivono una condizione di solitudine come scelta di fedeltà alla Tradizione e al magistero della Chiesa in materia matrimoniale e di etica sessuale, in cui riconoscono una fonte di vita.

65. Nel corso dei secoli, i doni spirituali hanno dato origine anche a varie espressioni di vita consacrata. Fin dagli albori la Chiesa ha riconosciuto l'azione dello Spirito nella vita di quegli uomini e donne che hanno scelto di seguire Cristo sulla via dei consigli evangelici, consacrandosi al servizio di Dio tanto nella contemplazione quanto in molteplici forme di servizio. La vita consacrata è chiamata a interpellare la Chiesa e la società con la propria voce profetica. Nella loro secolare esperienza, le famiglie religiose hanno maturato sperimentate pratiche di vita sinodale e di discernimento comunitario, imparando ad armonizzare i doni individuali e la missione comune. Ordini e Congregazioni, Società di vita apostolica, Istituti secolari, come pure Associazioni, Movimenti e Nuove Comunità hanno uno speciale apporto da dare alla crescita della sinodalità nella Chiesa. Oggi molte comunità di vita consacrata sono un laboratorio di interculturalità che costituisce una profezia

per la Chiesa e per il mondo. Al tempo stesso, la sinodalità invita – e talvolta sfida – i Pastori delle Chiese locali, così come i responsabili della vita consacrata e delle Aggregazioni ecclesiali a rinforzare le relazioni in modo da dare vita a uno scambio di doni a servizio della comune missione.

66. La missione coinvolge tutti i Battezzati. Il primo compito di Laici e Laiche è permeare e trasformare le realtà temporali con lo spirito del Vangelo (cfr LG 31.33; AA 5-7). Il processo sinodale, sostenuto da uno stimolo di Papa Francesco (cfr *Lettera Apostolica in forma di Motu proprio Spiritus Domini*, 10 gennaio 2021), ha sollecitato le Chiese locali a rispondere con creatività e coraggio ai bisogni della missione, discernendo tra i carismi alcuni che è opportuno prendano una forma ministeriale, dotandosi di criteri, strumenti e procedure adeguate. Non tutti i carismi devono essere configurati come ministeri, né tutti i Battezzati devono essere ministri, né tutti i ministeri devono essere istituiti. Perché un carisma sia configurato come ministero è necessario che la comunità identifichi una vera necessità pastorale, accompagnata da un discernimento realizzato dal Pastore insieme alla comunità sull'opportunità di creare un nuovo ministero. Come frutto di tale processo l'autorità competente assume la decisione. In una Chiesa sinodale missionaria, si sollecita la promozione di forme più numerose di ministeri laicali, che cioè non richiedono il sacramento dell'Ordine, non solo in ambito liturgico. Possono essere istituiti o non istituiti. Va anche avviata una riflessione su come affidare i ministeri laicali in un tempo in cui le persone si spostano da un luogo a un altro con crescente facilità, precisando tempi e ambiti del loro esercizio.

67. Tra i molti servizi ecclesiali, l'Assemblea ha riconosciuto il contributo all'intelligenza della fede e al discernimento offerto dalla teologia nella varietà delle sue espressioni. Teologi e teologhe aiutano il Popolo di Dio a sviluppare una comprensione della realtà illuminata dalla Rivelazione e a elaborare risposte idonee e linguaggi appropriati per la missione. Nella Chiesa sinodale e missionaria «il carisma della teologia è chiamato a svolgere un servizio specifico [...]. Insieme con l'esperienza di fede e la contemplazione della verità del Popolo fedele e con la predicazione dei Pastori, contribuisce alla penetrazione sempre più profonda del Vangelo. Inoltre, “come per qualsiasi altra vocazione cristiana, anche il ministero del teologo, oltre ad essere personale, è anche comunitario e collegiale” » (CTI, n. 75), soprattutto quando

è svolto in forma di insegnamento affidato con una missione canonica nelle istituzioni accademiche ecclesiastiche. «La sinodalità ecclesiale impegna dunque i teologi a fare teologia in forma sinodale, promuovendo tra loro la capacità di ascoltare, dialogare, discernere e integrare la molteplicità e varietà delle istanze e degli apporti» (*ibid.*). In questa linea, è urgente favorire, attraverso opportune forme istituzionali, il dialogo tra i Pastori e coloro che sono impegnati nella ricerca teologica. L'Assemblea invita le istituzioni teologiche a proseguire la ricerca volta a chiarire e approfondire il significato della sinodalità e accompagnare la formazione nelle Chiese locali.

Il ministero ordinato a servizio dell'armonia

68. Come tutti i ministeri della Chiesa, l'episcopato, il presbiterato e il diaconato sono al servizio dell'annuncio del Vangelo e dell'edificazione della comunità ecclesiale. Il Concilio Vaticano II ha ricordato che il ministero ordinato di istituzione divina «viene esercitato in ordini diversi da coloro che già in antico vengono chiamati Vescovi, Presbiteri, Diaconi» (LG 28). In questo contesto, il Concilio Vaticano II ha affermato la sacramentalità dell'episcopato (cfr LG 21), ha recuperato la realtà comunione del presbiterato (cfr LG 28) e ha aperto la strada al ripristino dell'esercizio permanente del diaconato nella Chiesa Latina (cfr LG 29).

Il ministero del Vescovo: comporre in unità i doni dello Spirito

69. Compito del Vescovo è presiedere una Chiesa locale, come principio visibile di unità al suo interno e vincolo di comunione con tutte le Chiese. L'affermazione del Concilio secondo cui «con la Consacrazione episcopale viene conferita la pienezza del sacramento dell'Ordine» (LG 21) consente di comprendere l'identità del Vescovo nella trama delle relazioni sacramentali con Cristo e con la «porzione del Popolo di Dio» (CD 11) che gli è affidata e che è chiamato a servire in nome di Cristo Buon Pastore. Chi è ordinato Vescovo non viene caricato di prerogative e compiti che deve svolgere da solo. Piuttosto riceve la grazia e il compito di riconoscere, discernere e comporre in unità i doni che lo Spirito effonde sui singoli e sulle comunità, operando all'interno del legame sacramentale con i Presbiteri e i Diaconi, con lui corresponsabili del servizio ministeriale nella Chiesa locale. Nel fare questo realizza ciò che è più proprio e specifico della sua missione nel contesto della sollecitudine per la comunione delle Chiese.

70. Quello del Vescovo è un servizio nella, con e per la comunità (cfr LG 20), svolto tramite l'annuncio della Parola, la presidenza della celebrazione eucaristica e degli altri sacramenti. Per questo l'Assemblea sinodale auspica che il Popolo di Dio abbia maggiore voce nella scelta dei Vescovi. Raccomanda inoltre che l'Ordinazione del Vescovo avvenga nella Diocesi cui è destinato come Pastore e non nella Diocesi di origine, come spesso avviene, e che i principali consacranti siano scelti tra i Vescovi della Provincia ecclesiastica, compreso, per quanto possibile, il Metropolita. Apparirà così meglio che colui che diviene Vescovo contrae un legame con la Chiesa cui è destinato, assumendo pubblicamente di fronte ad essa gli impegni del suo ministero. Ugualmente è importante che, soprattutto durante le visite pastorali, possa trascorrere del tempo con i Fedeli, per ascoltarli in vista del suo discernimento. Ciò aiuterà a far sperimentare la Chiesa come famiglia di Dio. La costitutiva relazione del Vescovo con la Chiesa locale non appare oggi con sufficiente chiarezza nel caso dei Vescovi titolari, ad esempio i Rappresentanti pontifici o coloro che prestano servizio nella Curia Romana. Su questo tema sarà opportuno continuare a riflettere.

71. Anche i Vescovi hanno bisogno di essere accompagnati e sostenuti nel loro ministero. Il Metropolita può rivestire un ruolo di promozione della fraternità tra Vescovi di Diocesi limitrofe. Lungo il percorso sinodale è emersa l'esigenza di offrire ai Vescovi percorsi di formazione continua anche nei contesti locali. È stata richiamata la necessità di precisare il ruolo dei Vescovi ausiliari e di ampliare i compiti che il Vescovo può delegare. Andrà valorizzata anche l'esperienza dei Vescovi emeriti nella loro nuova modalità di essere a servizio del Popolo di Dio. È importante aiutare i Fedeli a non coltivare attese eccessive ed irrealistiche nei confronti del Vescovo, ricordando che anch'egli è un fratello fragile, esposto alla tentazione, bisognoso come tutti di aiuto. Una visione idealizzata del Vescovo non facilita il suo delicato ministero, che è invece sostenuto da una partecipazione di tutto il Popolo di Dio alla missione in una Chiesa veramente sinodale.

Con il Vescovo: Presbiteri e Diaconi

72. In una Chiesa sinodale i Presbiteri sono chiamati a vivere il proprio servizio in un atteggiamento di vicinanza alle persone, di accoglienza e di ascolto di tutti, aprendosi a uno stile sinodale. I Presbiteri «costituiscono

insieme col loro Vescovo un unico Presbiterio» (LG 28) e collaborano con lui nel discernere i carismi e nell'accompagnare e guidare la Chiesa locale, con una particolare attenzione al servizio dell'unità. Sono chiamati a vivere la fraternità presbiterale e a camminare insieme nel servizio pastorale. Del presbiterio fanno parte anche i Presbiteri membri di Istituti di vita consacrata e Società di vita apostolica, che lo arricchiscono con la peculiarità del loro carisma. Essi, così come i Presbiteri che provengono da Chiese Orientali *sui iuris*, celibi o sposati, i Presbiteri *fidei donum* e quelli che provengono da altre nazioni aiutano il clero locale ad aprirsi agli orizzonti della Chiesa intera, mentre i Presbiteri diocesani aiutano gli altri confratelli a inserirsi nella storia di una Diocesi concreta, con le sue tradizioni e ricchezze spirituali. In questo modo anche nel presbiterio si realizza un vero scambio di doni in vista della missione. Anche i Presbiteri hanno bisogno di essere accompagnati e sostenuti, soprattutto nelle prime tappe del ministero e in momenti di debolezza e di fragilità.

73. Servi dei misteri di Dio e della Chiesa (cfr LG 41), i Diaconi sono ordinati « non per il sacerdozio, ma per il ministero » (LG 29). Lo esercitano nel servizio della carità, nell'annuncio e nella liturgia, mostrando in ogni contesto sociale ed ecclesiale in cui sono presenti la relazione tra Vangelo annunciato e vita vissuta nell'amore, e promuovendo nella Chiesa intera una coscienza e uno stile di servizio verso tutti, specialmente i più poveri. Le funzioni dei Diaconi sono molteplici, come mostrano la Tradizione, la preghiera liturgica e la prassi pastorale. Esse andranno specificate in risposta ai bisogni di ogni Chiesa locale, in particolare per risvegliare e sostenere l'attenzione di tutti nei confronti dei più poveri, nel quadro di una Chiesa sinodale missionaria e misericordiosa. Il ministero diaconale rimane ancora sconosciuto a molti Cristiani, anche perché, pur essendo stato ripristinato dal Vaticano II nella Chiesa Latina come grado proprio e permanente (cfr LG 29), non è stato ancora accolto in tutte le aree geografiche. L'insegnamento del Concilio andrà ulteriormente approfondito, anche sulla base di una verifica delle molteplici esperienze in atto, ma offre già solide motivazioni alle Chiese locali per non tardare nel promuovere il diaconato permanente in modo più generoso, riconoscendo in questo ministero un prezioso fattore di maturazione di una Chiesa serva alla sequela del Signore Gesù che si è fatto servo di tutti. Questo approfondimento potrà aiutare anche a comprendere meglio il significato dell'Ordinazione diaconale di coloro che diventeranno Presbiteri.

La collaborazione fra i Ministri ordinati all'interno della Chiesa sinodale

74. Più volte, nel corso del processo sinodale, è stata espressa gratitudine nei confronti di Vescovi, Presbiteri e Diaconi per la gioia, l'impegno e la dedizione con cui svolgono il loro servizio. Sono state ascoltate anche le difficoltà che i Pastori incontrano nel loro ministero, legate soprattutto a un senso di isolamento, di solitudine, oltre che dall'essere sopraffatti dalle richieste di soddisfare ogni bisogno. L'esperienza del Sinodo può aiutare Vescovi, Presbiteri e Diaconi a riscoprire la corresponsabilità nell'esercizio del ministero, che richiede anche la collaborazione con gli altri membri del Popolo di Dio. Una distribuzione più articolata dei compiti e delle responsabilità, un discernimento più coraggioso di ciò che appartiene in proprio al Ministero ordinato e di ciò che può e deve essere delegato ad altri, ne favorirà l'esercizio in modo spiritualmente più sano e pastoralmente più dinamico in ciascuno dei suoi ordini. Questa prospettiva non mancherà di avere un impatto sui processi decisionali caratterizzati da uno stile più chiaramente sinodale. Aiuterà anche a superare il clericalismo inteso come uso del potere a proprio vantaggio e distorsione dell'autorità della Chiesa che è servizio al Popolo di Dio. Esso si esprime soprattutto negli abusi sessuali, economici, di coscienza e di potere da parte dei Ministri della Chiesa. « Il clericalismo, favorito sia dagli stessi Sacerdoti sia dai Laici, genera una scissione nel Corpo ecclesiale che fomenta e aiuta a perpetuare molti dei mali che oggi denunciamo » (Francesco, *Lettera al Popolo di Dio*, 20 agosto 2018).

Insieme per la missione

75. In risposta alle esigenze della comunità e della missione, lungo la sua storia la Chiesa ha dato vita ad alcuni ministeri, distinti da quelli ordinati. Tali ministeri sono la forma che i carismi assumono quando sono pubblicamente riconosciuti dalla comunità e da coloro che hanno la responsabilità di guidarla e sono messi in modo stabile a servizio della missione. Alcuni sono più specificatamente volti al servizio della comunità cristiana. Di particolare rilevanza sono i ministeri istituiti, che vengono conferiti dal Vescovo, una volta nella vita, con un rito specifico, dopo un appropriato discernimento e un'adeguata formazione dei candidati. Non si tratta di un semplice mandato o di un'assegnazione di compiti; il conferimento del ministero è un sacramentale che plasma la persona e definisce il suo modo di partecipare alla vita e alla missione della Chiesa. Nella Chiesa Latina si tratta del ministero del lettore e dell'accollito (cfr Francesco, *Lettera Apostolica in forma di Motu Proprio Spiritus Domini*, 10 gennaio 2021), e di quello del catechista (cfr Francesco, *Lettera Apostolica in forma di Motu Proprio Antiquum*

ministerium, 10 maggio 2021). I termini e le modalità del loro esercizio devono essere definiti da un mandato della legittima autorità. Compete alle Conferenze episcopali stabilire le condizioni personali che i candidati devono soddisfare ed elaborare gli itinerari formativi per l'accesso a questi ministeri.

76. A questi si affiancano ministeri non istituiti ritualmente, ma esercitati con stabilità su mandato dell'autorità competente, come, ad esempio, il ministero di coordinare una piccola comunità ecclesiale, di guidare la preghiera della comunità, di organizzare azioni caritative, ecc., che ammettono una grande varietà a seconda delle caratteristiche della comunità locale. Ne sono un esempio i catechisti che da sempre in molte regioni dell'Africa sono responsabili di comunità prive di Presbiteri. Anche se non esiste un rito prescritto, è opportuno rendere pubblico l'affidamento attraverso un mandato davanti alla comunità per favorirne l'effettivo riconoscimento. Esistono anche ministeri straordinari, come il ministero straordinario della comunione, la presidenza delle celebrazioni domenicali in attesa di Presbitero, l'amministrazione di alcuni sacramentali o altri. Gli ordinamenti canonici latino e orientale prevedono già che, in alcuni casi, i Fedeli laici, uomini o donne, possano essere anche ministri straordinari del Battesimo. Nell'ordinamento canonico latino, il Vescovo (con l'autorizzazione della Santa Sede) può delegare l'assistenza ai matrimoni a Fedeli laici, uomini o donne. Sulla base delle esigenze dei contesti locali, si valuti la possibilità di allargare e rendere stabili queste opportunità di esercizio ministeriale da parte di Fedeli laici. Infine, ci sono i servizi spontanei, che non hanno bisogno di ulteriori condizioni o riconoscimenti espliciti. Dimostrano che tutti i Fedeli, in vario modo, partecipano alla missione attraverso i loro doni e carismi.

77. Ai Fedeli laici, uomini e donne, occorre offrire maggiori opportunità di partecipazione, esplorando anche ulteriori forme di servizio e ministero in risposta alle esigenze pastorali del nostro tempo, in uno spirito di collaborazione e corresponsabilità differenziata. Dal processo sinodale emergono in particolare alcune esigenze concrete a cui dare risposta in modo adeguato ai diversi contesti:

a) una più ampia partecipazione di Laici e Laiche ai processi di discernimento ecclesiale e a tutte le fasi dei processi decisionali (elaborazione e presa delle decisioni);

b) un più ampio accesso di Laici e Laiche a posizioni di responsabilità nelle Diocesi e nelle istituzioni ecclesiastiche, compresi Seminari, Istituti e Facoltà teologiche, in linea con le disposizioni già esistenti;

c) un maggiore riconoscimento e un più deciso sostegno alla vita e ai carismi di Consacrate e Consacrati e il loro impiego in posizioni di responsabilità ecclesiale;

d) l'aumento del numero di Laici e Laiche qualificati che svolgono il ruolo di giudice nei processi canonici;

e) un effettivo riconoscimento della dignità e il rispetto dei diritti di coloro che lavorano come dipendenti della Chiesa e delle sue istituzioni.

78. Il processo sinodale ha rinnovato la consapevolezza che l'ascolto è una componente essenziale di ogni aspetto della vita della Chiesa: l'amministrazione dei sacramenti, in particolare quello della Riconciliazione, la catechesi, la formazione e l'accompagnamento pastorale. In questo quadro, l'Assemblea ha dedicato attenzione alla proposta di istituire un ministero dell'ascolto e dell'accompagnamento, mostrando una varietà di orientamenti. Alcuni si sono espressi favorevolmente, perché tale ministero costituirebbe un modo profetico di sottolineare l'importanza di ascolto e accompagnamento nella comunità. Altri hanno affermato che ascolto e accompagnamento sono compito di tutti i Battezzati, senza che ci sia necessità di un ministero specifico. Altri ancora evidenziano la necessità di un approfondimento, ad esempio del rapporto tra questo eventuale ministero e l'accompagnamento spirituale, il *counseling* pastorale e la celebrazione del sacramento della Riconciliazione. È emersa anche la proposta che l'eventuale ministero dell'ascolto e dell'accompagnamento sia destinato in modo particolare all'accoglienza di chi è ai margini della comunità ecclesiale, di chi ritorna dopo essersi allontanato, di chi è in ricerca della verità e desidera essere aiutato a incontrare il Signore. Rimane dunque l'esigenza di proseguire il discernimento a riguardo. I contesti locali dove questa esigenza è maggiormente sentita potranno promuovere una sperimentazione ed elaborare possibili modelli su cui discernere.

PARTE III

«GETTATE LA RETE» LA CONVERSIONE DEI PROCESSI

Gesù disse loro: «Figlioli, non avete nulla da mangiare?». Gli risposero: «No». Allora egli disse loro: «Gettate la rete dalla parte destra della barca e troverete». La gettarono e non riuscivano più a tirarla su per la grande quantità di pesci (Gv 21, 5-6).

79. La pesca non ha dato frutto ed è ormai ora di rientrare a riva. Ma risuona una Voce, autorevole, che invita a fare qualcosa che i discepoli da soli non avrebbero fatto, che indica una possibilità che i loro occhi e la loro mente non riuscivano a intuire: «Gettate la rete dalla parte destra della barca e troverete». Nel corso del processo sinodale, abbiamo cercato di ascoltare questa Voce e di accogliere quanto ci diceva. Nella preghiera e nel dialogo fraterno, abbiamo riconosciuto che il discernimento ecclesiale, la cura dei processi decisionali e l'impegno a rendere conto del proprio operato e a valutare l'esito delle decisioni assunte sono pratiche con le quali rispondiamo alla Parola che ci indica le vie della missione.

80. Queste tre pratiche sono strettamente intrecciate. I processi decisionali hanno bisogno del discernimento ecclesiale, che richiede l'ascolto in un clima di fiducia, che trasparenza e rendiconto sostengono. La fiducia deve essere reciproca: coloro che prendono le decisioni hanno bisogno di potersi fidare e ascoltare il Popolo di Dio, che a sua volta ha bisogno di potersi fidare di chi esercita l'autorità. Questa visione integrale evidenzia che ciascuna di queste pratiche dipende dalle altre e le sostiene, a servizio della capacità della Chiesa di svolgere la propria missione. Impegnarsi in processi decisionali imperniati sul discernimento ecclesiale e assumere una cultura della trasparenza, del rendiconto e della valutazione richiede una adeguata formazione non solo tecnica, ma capace di esplorarne i fondamenti teologici, biblici e spirituali. Tutti i Battezzati hanno bisogno di questa formazione alla testimonianza, alla missione, alla santità e al servizio, che mette in risalto la corresponsabilità. Assume forme particolari per coloro che svolgono incarichi di responsabilità o a servizio del discernimento ecclesiale.

Il discernimento ecclesiale per la missione

81. Per promuovere relazioni capaci di sostenere e orientare la missione della Chiesa, è esigenza prioritaria esercitare la sapienza evangelica che ha permesso alla comunità apostolica di Gerusalemme di sigillare il risultato del primo evento sinodale con le parole: «È parso bene, infatti, allo Spirito Santo e a noi» (*At 15, 28*). È il discernimento che possiamo qualificare come "ecclesiale" in quanto esercitato dal Popolo di Dio in vista della missione. Lo Spirito, che il Padre ha mandato nel nome di Gesù e che insegna ogni cosa (cfr *Gv 14, 26*), guida in ogni tempo i credenti «a tutta la verità» (*Gv 16, 13*).

Per la Sua presenza e la Sua azione continua, la « Tradizione, che viene dagli Apostoli, progredisce nella Chiesa » (DV 8). Invocando la Sua luce, il Popolo di Dio, partecipa della funzione profetica di Cristo (cfr LG 12), « cerca di discernere negli avvenimenti, nelle richieste e nelle aspirazioni, cui prende parte insieme con gli altri uomini del nostro tempo, quali siano i veri segni della presenza o del disegno di Dio » (GS 11). Tale discernimento si avvale di tutti i doni di saggezza che il Signore distribuisce nella Chiesa e si radica nel *sensus fidei* comunicato dallo Spirito a tutti i Battezzati. In questo spirito si deve ricomprendere e riorientare la vita della Chiesa sinodale missionaria.

82. Il discernimento ecclesiale non è una tecnica organizzativa, ma una pratica spirituale da vivere nella fede. Esso richiede libertà interiore, umiltà, preghiera, fiducia reciproca, apertura alla novità e abbandono alla volontà di Dio. Non è mai l'affermazione di un punto di vista personale o di gruppo, né si risolve nella semplice somma di pareri individuali; ciascuno, parlando secondo coscienza, si apre all'ascolto di ciò che altri in coscienza condividono, così da cercare insieme di riconoscere « ciò che lo Spirito dice alle Chiese » (Ap 2, 7). Prevedendo l'apporto di tutte le persone coinvolte, il discernimento ecclesiale è allo stesso tempo condizione ed espressione privilegiata della sinodalità, in cui si vivono insieme comunione, missione e partecipazione. Quanto più tutti sono ascoltati, tanto più il discernimento è ricco. Per questo è fondamentale promuovere un'ampia partecipazione ai processi di discernimento, con una particolare cura per il coinvolgimento di coloro che si trovano ai margini della comunità cristiana e della società.

83. L'ascolto della Parola di Dio è il punto di partenza e il criterio di ogni discernimento ecclesiale. Le Sacre Scritture, infatti, attestano che Dio ha parlato al Suo Popolo, fino a darci in Gesù la pienezza di tutta la Rivelazione (cfr DV 2), e indicano i luoghi in cui possiamo ascoltare la sua voce. Dio comunica con noi anzitutto nella liturgia, perché è Cristo stesso che parla « quando nella Chiesa si legge la Sacra Scrittura » (SC 7). Dio parla attraverso la Tradizione vivente della Chiesa, il suo magistero, la meditazione personale e comunitaria delle Scritture e le pratiche della pietà popolare. Dio continua a manifestarsi attraverso il grido dei poveri e gli eventi della storia dell'umanità. Ancora, Dio comunica con il Suo Popolo attraverso gli elementi della creazione, la cui stessa esistenza rimanda all'azione del Creatore e che è riempita dalla presenza dello Spirito che dà la vita. Infine, Dio parla anche

nella coscienza personale di ciascuno, che è « il nucleo più segreto e il sacrario dell'uomo, dove egli si trova solo con Dio, la cui voce risuona nell'intimità propria » (GS 16). Il discernimento ecclesiale esige la continua cura e formazione delle coscienze e la maturazione del *sensus fidei*, così da non trascurare nessuno dei luoghi in cui Dio parla e viene incontro al Suo Popolo.

84. I passaggi del discernimento ecclesiale possono articolarsi in diversi modi, a seconda dei luoghi e delle tradizioni. Anche sulla base dell'esperienza sinodale, è possibile identificare alcuni elementi chiave che non dovrebbero mancare:

a) la presentazione chiara dell'oggetto del discernimento e la messa a disposizione di informazioni e strumenti adeguati per la sua comprensione;

b) un tempo conveniente per prepararsi con la preghiera, l'ascolto della Parola di Dio e la riflessione sul tema;

c) una disposizione interiore di libertà rispetto ai propri interessi, personali e di gruppo, e l'impegno per la ricerca del bene comune;

d) un ascolto attento e rispettoso della parola di ciascuno;

e) la ricerca di un consenso il più ampio possibile, che emergerà attraverso ciò che più "fa ardere i cuori" (cfr *Lc 24, 32*), senza nascondere i conflitti e senza cercare compromessi al ribasso;

f) la formulazione da parte di chi guida il processo del consenso raggiunto e la sua presentazione a tutti i partecipanti, perché manifestino se vi si riconoscono o meno.

Sulla base del discernimento, maturerà la decisione opportuna che impegna l'adesione di tutti, anche quando il proprio parere non è stato accolto, e un tempo di recezione nella comunità, che potrà portare a successive verifiche e valutazioni.

85. Il discernimento si svolge sempre all'interno di un contesto concreto, di cui occorre conoscere il meglio possibile le complessità e le peculiarità. Perché il discernimento sia effettivamente "ecclesiale" occorre avvalersi dei mezzi necessari, fra i quali un'adeguata esegesi dei testi biblici, tale da aiutare a interpretarli e a comprenderli evitando approcci parziali o fondamentalistici; una conoscenza dei Padri della Chiesa, della Tradizione e degli insegnamenti magisteriali, secondo il loro diverso grado di autorità; gli apporti delle diverse discipline teologiche; i contributi delle scienze umane, storiche, sociali e amministrative, senza le quali non è possibile conoscere seriamente il contesto nel quale e in vista del quale avviene il discernimento.

86. Nella Chiesa esiste una grande varietà di approcci al discernimento e di metodologie consolidate. Questa varietà è una ricchezza: con gli opportuni adattamenti ai diversi contesti, la pluralità di approcci può rivelarsi feconda. In vista della comune missione, è importante che entrino in un dialogo cordiale, senza disperdere le specificità di ciascuno e senza arroccamenti identitari. Nelle Chiese locali, a partire dalle piccole comunità ecclesiali e dalle Parrocchie, è fondamentale offrire opportunità di formazione che diffondano e alimentino una cultura del discernimento ecclesiale per la missione, in particolare tra quanti ricoprono ruoli di responsabilità. Altrettanto importante è curare la formazione di figure di accompagnatori o facilitatori, il cui apporto si rivela assai spesso cruciale nello svolgimento dei processi di discernimento.

L'articolazione dei processi decisionali

87. Nella Chiesa sinodale «tutta la comunità, nella libera e ricca diversità dei suoi membri, è convocata per pregare, ascoltare, analizzare, dialogare, discernere e consigliare nel prendere le decisioni» (CTI, n. 68) per la missione. Favorire la più ampia partecipazione possibile di tutto il Popolo di Dio ai processi decisionali è la via più efficace per promuovere una Chiesa sinodale. Se è vero, infatti, che la sinodalità definisce il modo di vivere e operare che qualifica la Chiesa, essa indica al tempo stesso una pratica essenziale nel compimento della sua missione: discernere, raggiungere il consenso, decidere attraverso l'esercizio delle diverse strutture e istituzioni di sinodalità.

88. La comunità dei discepoli convocata e inviata dal Signore non è un soggetto uniforme e amorfo. È il Suo Corpo dalle molte e diverse membra, soggetto storico comunitario in cui accade come «germe e inizio» il Regno di Dio a servizio del suo avvento in tutta la famiglia umana (cfr LG 5). Già i Padri della Chiesa riflettono sulla natura comunionale della missione del Popolo di Dio attraverso un triplice «niente senza» (*nihil sine*): «niente senza il Vescovo» (S. Ignazio di Antiochia, *Lettera ai Tralliani*, 2,2), «niente senza il vostro consiglio [dei Presbiteri e Diaconi] e senza il consenso del Popolo» (S. Cipriano di Cartagine, *Lettera ai Fratelli Presbiteri e Diaconi*, 14,4). Dove s'infrange questa logica del *nihil sine* si oscura l'identità della Chiesa e se ne inibisce la missione.

89. Si colloca in tale quadro di riferimento ecclesiologicalo l'impegno a promuovere la partecipazione sulla base di una corresponsabilità differenziata. Ogni membro della comunità va rispettato, valorizzandone le capacità e i

doni in vista della decisione condivisa. Sono necessarie forme di mediazione istituzionale più o meno articolate in rapporto all'ampiezza della comunità. Il diritto vigente già prevede organismi di partecipazione a diversi livelli, di cui il Documento si occuperà più avanti.

90. Per favorirne il funzionamento, pare opportuna una riflessione sull'articolazione dei processi decisionali. Quest'ultima d'abitudine prevede una fase di elaborazione o istruzione « attraverso un lavoro comune di discernimento, consultazione e cooperazione » (CTI, n. 69), che informa e sostiene la successiva presa di decisione, che spetta all'autorità competente. Fra le due fasi non vi è competizione o contrasto, ma con la loro articolazione concorrono a che le decisioni prese siano frutto dell'obbedienza da parte di tutti a ciò che Dio vuole per la Sua Chiesa. Occorre per questo promuovere procedure che rendano effettiva la reciprocità tra l'assemblea e chi la presiede, in un clima di apertura allo Spirito e vicendevole fiducia, alla ricerca di un consenso possibilmente unanime. Il processo deve anche prevedere la fase dell'attuazione della decisione e quella della sua valutazione, in cui le funzioni dei soggetti coinvolti tornano ad articolarsi con nuove modalità.

91. Vi sono casi in cui già il diritto vigente prescrive che, prima di prendere una decisione, l'autorità è obbligata a procedere a una consultazione. L'autorità pastorale ha il dovere di ascoltare coloro che partecipano alla consultazione e, di conseguenza, non può più agire come se non li avesse ascoltati. Non si discosterà, pertanto, dal frutto della consultazione, quando è concorde, senza una ragione che risulti prevalente (cfr CIC, can. 127, § 2, 2°; CCEO, can. 934, § 2, 3°) e che va opportunamente espressa. Come in ogni comunità che vive secondo giustizia, nella Chiesa l'esercizio dell'autorità non consiste nell'imposizione di una volontà arbitraria. Nei vari modi in cui viene esercitata, è sempre a servizio della comunione e dell'accoglienza della verità di Cristo, nella quale e verso la quale lo Spirito Santo ci guida nei diversi tempi e contesti (cfr *Gv* 14, 16).

92. In una Chiesa sinodale, la competenza decisionale del Vescovo, del Collegio Episcopale e del Vescovo di Roma è inalienabile, in quanto radicata nella struttura gerarchica della Chiesa stabilita da Cristo a servizio dell'unità e del rispetto della legittima diversità (cfr LG 13). Tuttavia, non è incondizionata: un orientamento che emerga nel processo consultivo come esito di un

corretto discernimento, soprattutto se compiuto dagli organismi di partecipazione, non può essere ignorato. Risulta dunque inadeguata una contrapposizione tra consultazione e deliberazione: nella Chiesa la deliberazione avviene con l'aiuto di tutti, mai senza l'autorità pastorale che decide in virtù del suo ufficio. Per questa ragione la formula ricorrente nel Codice di diritto canonico, che parla di voto "solamente consultivo" (*tantum consultivum*), deve essere riesaminata per eliminare possibili ambiguità. Appare opportuna una revisione della normativa canonica in chiave sinodale, che chiarisca tanto la distinzione quanto l'articolazione tra consultivo e deliberativo, e illumini le responsabilità di coloro che nelle diverse funzioni prendono parte ai processi decisionali.

93. La cura per l'ordinato svolgimento e una chiara assunzione della responsabilità dei partecipanti sono fattori cruciali per la fecondità dei processi decisionali nelle modalità qui prospettate:

a) spetta in particolare all'autorità: definire con chiarezza l'oggetto della consultazione e della deliberazione, nonché il soggetto a cui compete l'assunzione della decisione; identificare coloro che devono essere consultati, anche in ragione di competenze specifiche o del coinvolgimento nella questione; fare in modo che tutti i partecipanti abbiano effettivo accesso alle informazioni rilevanti, in modo da poter formulare il proprio parere a ragion veduta;

b) coloro che esprimono il proprio parere in una consultazione, singolarmente o come membri di un organo collegiale, si assumono la responsabilità di: offrire un parere sincero e onesto, in scienza e coscienza; rispettare la confidenzialità delle informazioni ricevute; offrire una formulazione chiara del proprio avviso, identificandone i punti principali, in modo che l'autorità, qualora dovesse decidere in modo difforme dal parere ricevuto, possa spiegare come ne ha tenuto conto nella sua deliberazione;

c) una volta che l'autorità competente ha formulato la decisione, avendo rispettato il processo di consultazione e chiaramente espresso le motivazioni alla sua base, tutti, in ragione del vincolo di comunione che unisce i Battezzati, sono tenuti a rispettarla e metterla in atto, anche quando non corrisponde al proprio punto di vista, fatto salvo il dovere di partecipare con onestà anche alla fase della valutazione. Resta sempre possibile fare appello all'autorità superiore, nei modi stabiliti dal diritto.

94. Una corretta e risoluta attuazione sinodale dei processi decisionali contribuirà al progresso del Popolo di Dio in una prospettiva partecipativa, in particolare attraverso le mediazioni istituzionali previste dal diritto canonico, in primo luogo gli organismi di partecipazione. Senza cambiamenti concreti a breve termine, la visione di una Chiesa sinodale non sarà credibile e questo allontanerà quei membri del Popolo di Dio che dal cammino sinodale hanno tratto forza e speranza. Spetta alle Chiese locali trovare modalità appropriate per dare attuazione a questi cambiamenti.

Trasparenza, rendiconto, valutazione

95. La presa di decisione non conclude il processo decisionale. Esso va accompagnato e seguito da pratiche di rendiconto e valutazione, in uno spirito di trasparenza ispirata da criteri evangelici. Rendere conto del proprio ministero alla comunità appartiene alla tradizione più antica, risalente alla Chiesa apostolica. Ce ne offre un esempio il cap. 11 degli *Atti degli Apostoli*: quando Pietro rientra a Gerusalemme dopo aver battezzato Cornelio, un pagano, «i fedeli circoncisi lo rimproveravano dicendo: «Sei entrato in casa di uomini non circoncisi e hai mangiato insieme con loro!» » (*At 11, 2-3*). Pietro risponde con un racconto che rende conto delle ragioni del suo operato.

96. In particolare, per quanto riguarda la trasparenza, è emersa la necessità di illuminarne il significato collegandola a una serie di termini come verità, lealtà, chiarezza, onestà, integrità, coerenza, rifiuto dell'opacità, dell'ipocrisia e dell'ambiguità, assenza di secondi fini. Sono stati richiamati la beatitudine evangelica dei puri di cuore (cfr *Mt 5, 8*), il comando di essere «semplici come le colombe» (*Mt 10, 16*) e le parole dell'apostolo Paolo: «Abbiamo rifiutato le dissimulazioni vergognose, senza comportarci con astuzia né falsificando la parola di Dio, ma annunciando apertamente la verità e presentandoci davanti a ogni coscienza umana, al cospetto di Dio» (*2 Cor 4, 2*). Si fa dunque riferimento a un atteggiamento di fondo, radicato nella Scrittura, piuttosto che a una serie di procedure o requisiti di tipo amministrativo o gestionale. La trasparenza, nel suo corretto senso evangelico, non compromette il rispetto della riservatezza e della confidenzialità, la tutela delle persone, della loro dignità e dei loro diritti anche nei confronti di pretese indebite dell'autorità civile. Tutto questo però non potrà mai giustificare pratiche contrarie al Vangelo o diventare un pretesto per aggirare o insabbiare azioni

di contrasto al male. In ogni caso, per quanto riguarda il segreto confessionale « il sigillo sacramentale è indispensabile e nessun potere umano ha giurisdizione, né può rivendicarla su di esso » (Francesco, *Discorso ai Partecipanti al XXX Corso sul Foro Interno organizzato dalle Penitenzieria Apostolica*, 29 marzo 2019).

97. L'atteggiamento della trasparenza, nel senso appena indicato, costituisce un presidio di quella fiducia e credibilità di cui una Chiesa sinodale, attenta alle relazioni, non può fare a meno. Quando la fiducia viene violata, a patirne le conseguenze sono le persone più deboli e vulnerabili. Dove la Chiesa gode di fiducia, pratiche di trasparenza, rendiconto e valutazione contribuiscono a consolidarla, e sono un elemento ancora più critico dove la credibilità della Chiesa deve essere ricostruita. Questo è particolarmente importante nella tutela dei minori e delle persone vulnerabili (*safeguarding*).

98. Queste pratiche contribuiscono ad assicurare la fedeltà della Chiesa alla propria missione. La loro mancanza è una delle conseguenze del clericalismo e allo stesso tempo lo alimenta. Esso si fonda sull'assunto implicito che coloro che hanno autorità nella Chiesa non debbano rendere conto delle loro azioni e delle loro decisioni, come se fossero isolati o al di sopra del resto del Popolo di Dio. Non si deve fare appello a trasparenza e rendiconto solo quando si tratta di abusi sessuali, finanziari e di altro genere. Essi riguardano anche lo stile di vita dei Pastori, i piani pastorali, i metodi di evangelizzazione e le modalità con cui la Chiesa rispetta la dignità della persona umana, ad esempio per quanto riguarda le condizioni di lavoro all'interno delle sue istituzioni.

99. Se la Chiesa sinodale vuole essere accogliente, il rendiconto deve diventare pratica consueta a tutti i livelli. Tuttavia, chi ricopre ruoli di autorità ha una responsabilità maggiore a riguardo ed è chiamato a renderne conto a Dio e al Suo Popolo. Se nel corso dei secoli si è conservata la pratica del rendere conto ai superiori, va recuperata la dimensione del rendiconto che l'autorità è chiamata a dare alla comunità. Le istituzioni e le procedure consolidate nell'esperienza della vita consacrata (come i capitoli, le visite canoniche, ecc.), possono essere una fonte di ispirazione a questo riguardo.

100. Appaiono ugualmente necessarie strutture e forme di valutazione regolare del modo in cui sono esercitate le responsabilità ministeriali di ogni

genere. La valutazione non costituisce un giudizio sulle persone: essa permette piuttosto di mettere in luce gli aspetti positivi e le aree di possibile miglioramento dell'agire di chi ha responsabilità ministeriali, e aiuta la Chiesa a imparare dall'esperienza, a ricalibrare i piani di azione e a rimanere attenta alla voce dello Spirito Santo, focalizzando l'attenzione sui risultati delle decisioni in rapporto alla missione.

101. Oltre a osservare quanto già previsto dalle norme canoniche in materia di criteri e meccanismi di controllo, compete alle Chiese locali, e soprattutto ai loro raggruppamenti, costruire in modo sinodale forme e procedure efficaci di rendiconto e valutazione, appropriate alla varietà dei contesti, a partire dal quadro normativo civile, dalle legittime attese della società e dalle effettive disponibilità di competenze in materia. In questo lavoro occorre privilegiare metodologie di valutazione partecipativa, valorizzare le competenze di quanti, in particolare Laici, hanno maggiori dimestichezze con i processi di rendiconto e valutazione, e operare un discernimento delle buone pratiche già presenti nella società civile locale, adattandole ai contesti ecclesiali. Il modo in cui a livello locale sono attuati i processi di rendiconto e valutazione rientrano nell'ambito della relazione presentata in occasione delle visite *ad limina*.

102. In particolare, in forme appropriate ai diversi contesti, pare necessario garantire quanto meno:

- a) un effettivo funzionamento dei Consigli degli affari economici;
- b) il coinvolgimento effettivo del Popolo di Dio, in particolare dei membri più competenti, nella pianificazione pastorale ed economica;
- c) la predisposizione e la pubblicazione (appropriata al contesto locale e con effettiva accessibilità) di un rendiconto economico annuale, per quanto possibile certificato da revisori esterni, che renda trasparente la gestione dei beni e delle risorse finanziarie della Chiesa e delle sue istituzioni;
- d) la predisposizione e la pubblicazione di un rendiconto annuale sullo svolgimento della missione, che comprenda anche una illustrazione delle iniziative intraprese in materia di *safeguarding* (tutela dei minori e delle persone vulnerabili) e di promozione dell'accesso di persone laiche a posizioni di autorità e della loro partecipazione ai processi decisionali, specificando la proporzione in rapporto al genere;
- e) procedure di valutazione periodica dello svolgimento di tutti i ministeri e incarichi all'interno della Chiesa.

Abbiamo bisogno di renderci conto che non si tratta di un impegno burocratico fine a se stesso, ma di uno sforzo comunicativo che si rivela un potente mezzo educativo in vista del cambiamento della cultura, oltre a permettere di dare maggiore visibilità a molte iniziative di valore che fanno capo alla Chiesa e alle sue istituzioni, che restano troppo spesso nascoste.

Sinodalità e organismi di partecipazione

103. La partecipazione dei Battezzati ai processi decisionali, così come le pratiche di rendiconto e valutazione si svolgono attraverso mediazioni istituzionali, innanzi tutto gli organismi di partecipazione che a livello di Chiesa locale il diritto canonico già prevede. Nella Chiesa Latina si tratta di: Sinodo diocesano (cfr CIC, can. 466), Consiglio presbiterale (cfr CIC, can. 500, § 2), Consiglio pastorale diocesano (cfr CIC, can. 514, § 1), Consiglio pastorale parrocchiale (cfr CIC, can. 536), Consiglio diocesano e parrocchiale per gli affari economici (cfr CIC, cann. 493 e 537). Nelle Chiese Orientali Cattoliche si tratta di: Assemblea eparchiale (cfr CCEO, cann. 235 ss.), Consiglio eparchiale per gli affari economici (cfr CCEO, cann. 262 ss.), Consiglio presbiterale (cfr CCEO, can. 264), Consiglio pastorale eparchiale (cfr CCEO, cann. 272 ss.), Consigli parrocchiali (cfr CCEO, can. 295). I componenti ne fanno parte sulla base del proprio ruolo ecclesiale secondo le loro responsabilità differenziate a vario titolo (carismi, ministeri, esperienza o competenza, ecc.). Ognuno di questi organismi partecipa al discernimento necessario per l'annuncio inculturato del Vangelo, la missione della comunità nel proprio ambiente e la testimonianza dei Battezzati che la compongono. Concorre anche ai processi decisionali nelle forme stabilite e costituisce un ambito per la rendicontazione e la valutazione, dovendo a sua volta valutare e rendere conto del proprio operato. Gli organismi di partecipazione costituiscono uno degli ambiti più promettenti su cui agire per una rapida attuazione degli orientamenti sinodali, che conduca a cambiamenti percepibili in breve tempo.

104. Una Chiesa sinodale si basa sull'esistenza, sull'efficienza e sulla vitalità effettiva, e non solo nominale, di questi organismi di partecipazione, nonché sul loro funzionamento in conformità alle disposizioni canoniche o alle legittime consuetudini e sul rispetto degli statuti e dei regolamenti che li disciplinano. Per questa ragione siano resi obbligatori, come richiesto in tutte le tappe del processo sinodale, e possano svolgere pienamente il

loro ruolo, non in modo puramente formale, in forma appropriata ai diversi contesti locali.

105. Nella medesima linea, risulta opportuno intervenire sul funzionamento di questi organismi, a partire dall'adozione di una metodologia di lavoro sinodale. La conversazione nello Spirito, con opportuni adattamenti, può costituire un punto di riferimento. Particolare attenzione va prestata alle modalità di designazione dei membri. Quando non è prevista l'elezione, si attui una consultazione sinodale che esprima il più possibile la realtà della comunità o della Chiesa locale e l'autorità proceda alla nomina sulla base dei suoi esiti, rispettando l'articolazione tra consultazione e deliberazione sopra descritta. Occorre anche prevedere che i componenti dei Consigli pastorali diocesani e parrocchiali abbiano la facoltà di proporre temi da inserire all'ordine del giorno, in analogia con quanto accade per i componenti del Consiglio presbiterale.

106. Uguale attenzione richiede la composizione degli organismi di partecipazione, in modo da favorire un maggiore coinvolgimento delle donne, dei giovani e di coloro che vivono in condizioni di povertà o emarginazione. Inoltre, è fondamentale che in questi organismi siedano Battezzati impegnati nella testimonianza della fede nelle ordinarie realtà della vita e nelle dinamiche sociali, con una riconosciuta disposizione apostolica e missionaria, non solo persone impegnate nell'organizzazione della vita e dei servizi interni alla comunità. In questo modo il discernimento ecclesiale beneficerà di una maggiore apertura, capacità di analisi della realtà e pluralità di prospettive. Sulla base delle necessità dei diversi contesti, potrà essere opportuno prevedere la partecipazione di rappresentanti di altre Chiese e Comunioni cristiane, in analogia a quanto accade nell'Assemblea sinodale, o dei rappresentanti di altre religioni presenti sul territorio. Le Chiese locali e i loro raggruppamenti possono più facilmente indicare alcuni criteri per la composizione degli organismi di partecipazione appropriati a ciascun contesto.

107. L'Assemblea ha prestato particolare attenzione alle esperienze di riforma e buone pratiche già in atto, come la creazione di reti di Consigli pastorali a livello di comunità di base, Parrocchie e zone, fino al Consiglio pastorale diocesano. Come modello di consultazione e ascolto, si propone anche lo svolgimento di assemblee ecclesiali a tutti i livelli con una certa regolarità,

cercando di non limitare la consultazione all'interno della Chiesa Cattolica, ma aprendosi all'ascolto del contributo di altre Chiese e Comunioni cristiane e rimanendo attenti alle altre religioni presenti sul territorio.

108. L'Assemblea propone che il Sinodo diocesano e l'Assemblea eparchiale siano maggiormente valorizzati come organo per la regolare consultazione da parte del Vescovo della porzione del Popolo di Dio che gli è affidata, come luogo di ascolto, di preghiera, di discernimento, in particolare quando si tratta di scelte rilevanti per la vita e la missione di una Chiesa locale. Il Sinodo diocesano può anche costituire un ambito di esercizio di rendiconto e valutazione: ad esso il Vescovo presenta un resoconto dell'attività pastorale nei diversi settori, dell'attuazione del piano pastorale, della recezione dei processi sinodali della Chiesa intera, delle iniziative in materia di *safeguarding*, oltre che dell'amministrazione delle finanze e dei beni temporali. Si richiede perciò il rafforzamento delle disposizioni canoniche in materia, in modo da riflettere meglio il carattere sinodale missionario di ogni Chiesa locale, prevedendo che i Sinodi diocesani e le Assemblee eparchiali si riuniscano con una cadenza regolare non eccessivamente rarefatta.

PARTE IV

UNA PESCA ABBONDANTE LA CONVERSIONE DEI LEGAMI

Gli altri discepoli invece vennero con la barca, trascinando la rete piena di pesci [...]. Allora Simon Pietro salì nella barca e trasse a terra la rete piena di centocinquantatré grossi pesci. E benché fossero tanti, la rete non si squarciò (Gv 21, 8.11).

109. Le reti gettate sulla parola del Risorto hanno consentito una pesca abbondante. Tutti collaborano nel trascinare la rete, Pietro ha un ruolo particolare. Nel Vangelo la pesca è un'azione svolta insieme: ognuno ha un compito preciso, diverso ma coordinato con quello degli altri. Così è la Chiesa sinodale, fatta di legami che uniscono nella comunione e di spazi per la varietà di ogni popolo e di ogni cultura. In un tempo in cui cambia l'esperienza dei luoghi in cui la Chiesa è radicata e pellegrina, occorre coltivare in forme nuove lo scambio dei doni e l'intreccio dei legami che ci uniscono, sostenuti dal ministero dei Vescovi in comunione tra loro e con il Vescovo di Roma.

Radicati e pellegrini

110. L'annuncio del Vangelo, risvegliando la fede nei cuori degli uomini e delle donne, porta alla fondazione di una Chiesa in un luogo particolare. La Chiesa non può essere compresa senza il radicamento in un territorio concreto, in uno spazio e in un tempo dove si forma un'esperienza condivisa di incontro con Dio che salva. La dimensione locale della Chiesa preserva la ricca diversità delle espressioni di fede radicate in specifici contesti culturali e storici e la comunione delle Chiese manifesta la comunione dei Fedeli all'interno dell'unica Chiesa. La conversione sinodale invita in questo modo ogni persona ad allargare lo spazio del proprio cuore, il primo "luogo" in cui risuonano tutte le nostre relazioni, radicate nel rapporto personale di ciascuno con Cristo Gesù e la Sua Chiesa. È questa la sorgente e la condizione per ogni riforma in chiave sinodale dei legami di appartenenza e dei luoghi ecclesiali. L'azione pastorale non può limitarsi a curare le relazioni fra persone che si sentono già tra loro in sintonia, ma deve favorire l'incontro con ogni uomo e ogni donna.

111. L'esperienza del radicamento deve fare i conti con profondi cambiamenti socioculturali che stanno modificando la percezione dei luoghi. Il concetto di luogo non può più essere inteso in termini puramente geografici e spaziali, ma evoca nel nostro tempo l'appartenenza a una rete di relazioni e a una cultura le cui radici territoriali sono più dinamiche e flessibili che mai prima d'ora. L'urbanizzazione è uno dei principali fattori di questo cambiamento: oggi, per la prima volta nella storia dell'umanità, la maggior parte della popolazione mondiale vive in contesti urbani. Le grandi città sono spesso agglomerati umani senza storia e senza identità in cui le persone vivono come isole. I tradizionali legami territoriali cambiano significato, rendendo i confini di Parrocchie e Diocesi meno definiti. La Chiesa è chiamata a vivere in questi contesti, ricostruendo la vita comunitaria, donando un volto a realtà anonime e intrecciando relazioni fraterne. A tal fine, oltre a valorizzare le strutture che si rivelano ancora idonee, è necessaria una creatività missionaria che esplori nuove forme di pastorale e individui percorsi concreti di cura. Resta comunque vero che le realtà rurali, alcune delle quali sono vere periferie esistenziali, non vanno trascurate e richiedono un'attenzione pastorale specifica, così come i luoghi dell'emarginazione e dell'esclusione.

112. I nostri tempi sono caratterizzati anche dall'aumento della mobilità umana, motivato da varie ragioni. Rifugiati e migranti spesso formano comu-

nità dinamiche, anche nelle loro pratiche religiose, rendendo multiculturale il luogo in cui si stabiliscono. Alcuni tra loro mantengono stretti legami con i Paesi d'origine, soprattutto grazie ai media digitali, e sperimentano una difficoltà a tessere legami nel nuovo Paese; altri rimangono senza radici. Anche gli abitanti dei luoghi d'immigrazione sono messi in discussione dall'accoglienza di chi arriva. Tutti sperimentano l'impatto provocato dall'incontro con la diversità di provenienza geografica, culturale e linguistica e sono chiamati a costruire comunità interculturali. Non va trascurato l'impatto dei fenomeni migratori sulla vita delle Chiese. Emblematica è in questo senso la situazione di alcune Chiese Orientali Cattoliche, per il crescente numero di Fedeli in diaspora; si richiedono nuovi approcci perché siano mantenuti i legami con la propria Chiesa d'origine, e se ne creino di nuovi, nel rispetto delle diverse radici spirituali e culturali.

113. Anche la diffusione della cultura digitale, particolarmente evidente tra i giovani, sta cambiando profondamente la percezione dello spazio e del tempo, influenzando le attività quotidiane, le comunicazioni e le relazioni interpersonali, inclusa la fede. Le possibilità che la rete offre riconfigurano relazioni, legami e frontiere. Sebbene oggi si sia più connessi che mai, spesso si sperimenta solitudine ed emarginazione. I *social media*, inoltre, possono essere utilizzati da portatori di interessi economici e politici che, manipolando le persone, divulgano ideologie e generano polarizzazioni aggressive. Questa realtà ci trova impreparati e richiede la scelta di dedicare risorse perché l'ambiente digitale sia un luogo profetico di missione e di annuncio. Le Chiese locali incoraggino, sostengano e accompagnino coloro che sono impegnati nella missione nell'ambiente digitale. Anche le comunità e i gruppi digitali cristiani, in particolare di giovani, sono chiamati a riflettere sul modo in cui creano legami di appartenenza, promuovono l'incontro e il dialogo, offrono formazione tra pari, sviluppando una modalità sinodale di essere Chiesa. La rete, costituita da connessioni, offre nuove opportunità per vivere meglio la dimensione sinodale della Chiesa.

114. Questi sviluppi sociali e culturali chiedono alla Chiesa di ripensare il significato della sua dimensione "locale" e di mettere in discussione le sue forme organizzative, al fine di servire meglio la sua missione. Pur riconoscendo il valore del radicamento in contesti geografici e culturali concreti, è indispensabile comprendere il "luogo" come la realtà storica in cui l'esperienza

umana prende forma. È lì, nella trama delle relazioni che vi si instaurano, che la Chiesa è chiamata a esprimere la propria sacramentalità (cfr LG 1) e a svolgere la propria missione.

115. Il rapporto tra luogo e spazio suggerisce anche una riflessione sulla Chiesa come “casa”. Quando non è intesa come spazio chiuso, inaccessibile, da difendere a tutti i costi, l’immagine della casa evoca possibilità di accoglienza, di ospitalità e inclusione. Il creato stesso è casa comune, nella quale i membri dell’unica famiglia umana vivono con tutte le altre creature. Il nostro impegno, sorretto dallo Spirito, è far sì che la Chiesa sia percepita come casa accogliente, sacramento di incontro e di salvezza, scuola di comunione per tutti i figli e le figlie di Dio. La Chiesa è anche Popolo di Dio in cammino con Cristo, al cui interno ognuno è chiamato a essere pellegrino di speranza. Ne è segno la pratica tradizionale dei pellegrinaggi. La pietà popolare è uno dei luoghi di una Chiesa sinodale missionaria.

116. La Chiesa locale, intesa come Diocesi o Eparchia, è l’ambito fondamentale in cui la comunione in Cristo dei Battezzati si manifesta nel modo più pieno. In essa la comunità è radunata nella celebrazione dell’Eucaristia presieduta dal Vescovo. Ogni Chiesa locale è articolata al suo interno e, allo stesso tempo, è in relazione con le altre Chiese locali.

117. Una delle principali articolazioni della Chiesa locale che la storia ci consegna è la Parrocchia. La comunità parrocchiale, che si incontra nella celebrazione dell’Eucaristia, è luogo privilegiato di relazioni, accoglienza, discernimento e missione. I cambiamenti nella concezione e nel modo di vivere il rapporto con il territorio chiedono di ricomprenderne la configurazione. Ciò che la caratterizza è essere una proposta di comunità su base non elettiva. Vi si radunano persone di diversa generazione, professione, provenienza geografica, classe sociale e condizione di vita. Per rispondere alle nuove esigenze della missione è chiamata ad aprirsi a forme inedite di azione pastorale che tengano conto della mobilità delle persone e del “territorio esistenziale” in cui si sviluppa la loro vita. Promuovendo in modo particolare l’Iniziazione Cristiana e offrendo accompagnamento e formazione, sarà capace di sostenere le persone nelle diverse fasi della vita e nel compimento della loro missione nel mondo. Apparirà così più chiaramente che la Parrocchia non è centrata su se stessa, ma orientata alla missione e chiamata a sostenere l’impegno di tante persone che in modi diversi vivono e testimoniano la loro fede

nella professione e nell'attività sociale, culturale, politica. In molte regioni del mondo le piccole comunità cristiane o comunità ecclesiali di base sono il terreno su cui possono fiorire intense relazioni di prossimità e reciprocità, offrendo l'occasione di vivere concretamente la sinodalità.

118. Riconosciamo agli Istituti di vita consacrata, alle Società di vita apostolica, così come ad Associazioni, Movimenti e Nuove Comunità, la capacità di radicarsi nel territorio e al tempo stesso di collegare luoghi e ambiti diversi, anche a livello nazionale o internazionale. Spesso è la loro azione, assieme a quella di tante singole persone e gruppi informali, a portare il Vangelo nei luoghi più diversi: ospedali, carceri, case per anziani, centri di accoglienza per migranti, minori, emarginati e vittime della violenza; luoghi educativi e di formazione, scuole e università, in cui si incontrano giovani e famiglie; luoghi della cultura, della politica e dello sviluppo umano integrale dove si immaginano e si costruiscono nuove forme di vivere insieme. Guardiamo con gratitudine anche i monasteri, luoghi di convocazione e di discernimento, profezia di un "oltre" che riguarda tutta la Chiesa e ne orienta il cammino. È responsabilità specifica del Vescovo diocesano o eparchiale animare questa molteplicità e curare i legami di unità. Istituti e aggregazioni sono chiamati ad agire in sinergia con la Chiesa locale, partecipando al dinamismo della sinodalità.

119. Anche la valorizzazione dei luoghi "intermedi" tra Chiesa locale e Chiesa universale – come la Provincia ecclesiastica e i raggruppamenti di Chiese a base nazionale o continentale – può favorire una più significativa presenza della Chiesa nei luoghi del nostro tempo. L'accresciuta mobilità e le odierne interconnessioni rendono fluidi i confini tra le Chiese e spesso chiedono di pensare e agire all'interno di un « vasto territorio socio-culturale », in cui, esclusa ogni forma di « falso particolarismo », la vita cristiana sia « commisurata al genio e all'indole di ciascuna cultura » (AG 22).

Scambio di doni

120. Camminare insieme nei diversi luoghi come discepoli di Gesù nella diversità dei carismi e dei ministeri, così come nello scambio di doni tra le Chiese, è segno efficace della presenza dell'amore e della misericordia di Dio in Cristo che accompagna, sostiene e orienta nel soffio dello Spirito Santo il cammino dell'umanità verso il Regno. Lo scambio di doni coinvolge tutte le dimensioni della vita della Chiesa. Costituita in Cristo come il Popolo di

Dio da tutti i popoli della terra e articolata dinamicamente nella comunione delle Chiese locali, dei loro raggruppamenti, delle Chiese *sui iuris* in seno alla Chiesa una e cattolica, essa vive la sua missione favorendo ed accogliendo «tutte le ricchezze, le risorse e le forme di vita dei popoli in ciò che hanno di buono e accogliendole le purifica, le consolida e le eleva» (LG 13). L'esortazione dell'apostolo Pietro – «da bravi amministratori della multiforme grazia di Dio, ognuno di voi metta a servizio degli altri il dono che ha ricevuto» (1 Pt 4, 10) – si può senz'altro applicare a ciascuna Chiesa locale. Un esempio paradigmatico e ispiratore di questo scambio di doni, che chiede oggi di essere vissuto e rivisitato con particolare cura a causa delle mutate e pressanti circostanze storiche, è quello tra le Chiese di tradizione latina e le Chiese Orientali Cattoliche. Un significativo orizzonte di novità e di speranza in cui si possono realizzare forme di scambio dei doni, di ricerca del bene comune e di impegno coordinato su questioni sociali di rilevanza globale è quello che va profilandosi, ad esempio, in grandi ambiti geografici sovranazionali e interculturali come l'Amazzonia, il bacino del fiume Congo, il Mar Mediterraneo.

121. La Chiesa, a livello locale e nella sua unità cattolica, si propone come una rete di relazioni attraverso cui circola ed è promossa la profezia della cultura dell'incontro, della giustizia sociale, dell'inclusione dei gruppi marginali, della fraternità tra i popoli, della cura della casa comune. L'esercizio concreto di questa profezia chiede che i beni di ogni Chiesa siano condivisi in spirito di solidarietà, senza paternalismo e assistenzialismo, nel rispetto delle diverse identità e nella promozione di una sana reciprocità, con l'impegno – dove necessario – a curare le ferite della memoria e a intraprendere cammini di riconciliazione. Lo scambio di doni e la condivisione delle risorse tra Chiese locali di diverse regioni favoriscono l'unità della Chiesa, creando legami tra le comunità cristiane coinvolte. Occorre mettere a fuoco le condizioni da garantire perché i Presbiteri che vengono in aiuto alle Chiese povere di clero non siano solo un rimedio funzionale, ma una risorsa per la crescita della Chiesa che li invia e di quella che li riceve. Analogamente occorre operare perché gli aiuti economici non degenerino in assistenzialismo, ma promuovano solidarietà evangelica e siano gestiti in modo trasparente e affidabile.

122. Lo scambio dei doni ha un significato cruciale anche nel cammino verso la piena e visibile unità tra tutte le Chiese e Comunioni cristiane e, del resto, rappresenta un segno efficace di quell'unità, nella fede e nell'amore di Cristo, che promuove la credibilità e l'incidenza della missione cristiana (cfr

Gv 17, 21). San Giovanni Paolo II ha applicato questa espressione al dialogo ecumenico: «Il dialogo non è soltanto uno scambio di idee. In qualche modo esso è sempre uno “scambio di doni”» (UUS 28). È stato nell’impegno a incarnare l’unico Vangelo nella diversità dei contesti culturali, delle circostanze storiche e delle sfide sociali che le diverse tradizioni cristiane, in ascolto della Parola di Dio e della voce dello Spirito Santo, hanno generato nel corso dei secoli frutti copiosi di santità, di carità, di spiritualità, di teologia, di solidarietà a livello sociale e culturale. È venuto il momento di fare tesoro di queste preziose ricchezze: con generosità, con sincerità, senza pregiudizi, con gratitudine al Signore, con apertura reciproca, facendone dono gli uni agli altri senza presumere che siano nostra esclusiva proprietà. Anche l’esempio dei santi e testimoni della fede di altre Chiese e Comunioni cristiane è un dono che possiamo ricevere, inserendo la loro memoria nel nostro calendario liturgico, in particolare per i martiri.

123. Nel *Documento sulla fratellanza umana per la pace mondiale e la convivenza comune*, sottoscritto da Papa Francesco e dal Grande Imam di Al-Azhar Ahmed Al-Tayyeb ad Abu Dhabi il 4 febbraio 2019, si dichiara la volontà di «adottare la cultura del dialogo come via, la collaborazione comune come condotta, la conoscenza reciproca come metodo e criterio». Non si tratta di un’aspirazione velleitaria o di un aspetto opzionale nel cammino del Popolo di Dio nell’oggi della storia. Su questa strada una Chiesa sinodale s’impegna a camminare, nei diversi luoghi in cui vive, con i credenti di altre religioni e con le persone di altre convinzioni, condividendo gratuitamente la gioia del Vangelo e accogliendo con gratitudine i loro rispettivi doni: per costruire insieme, da fratelli e sorelle tutti, in spirito di mutuo scambio e aiuto (cfr GS 40), la giustizia, la fraternità, la pace e il dialogo interreligioso. In alcune regioni, piccole comunità di vicinato, in cui le persone si incontrano a prescindere dall’appartenenza religiosa, offrono un ambiente propizio per un triplice dialogo: della vita, dell’azione e della preghiera.

Legami per l’unità: Conferenze episcopali e Assemblee ecclesiali

124. L’orizzonte della comunione nello scambio dei doni è il criterio ispiratore delle relazioni tra le Chiese. Esso coniuga l’attenzione ai legami che formano l’unità di tutta la Chiesa con il riconoscimento e l’apprezzamento delle particolarità legate al contesto in cui vive ogni Chiesa locale, con la sua storia e la sua tradizione. L’adozione di uno stile sinodale permette alle

Chiese di muoversi con ritmi diversi. Le differenze di ritmo possono essere valorizzate come espressione di una legittima diversità e come opportunità di scambio di doni e di arricchimento reciproco. Questo orizzonte comune richiede di discernere, identificare e promuovere strutture e pratiche concrete per essere una Chiesa sinodale in missione.

125. Le Conferenze episcopali esprimono e realizzano la collegialità dei Vescovi per favorire la comunione tra le Chiese e rispondere in modo più efficace ai bisogni della vita pastorale. Sono uno strumento fondamentale per creare legami, condividere esperienze e buone pratiche tra le Chiese, adattare la vita cristiana e l'espressione della fede alle diverse culture. Hanno anche un ruolo importante nello sviluppo della sinodalità, con il coinvolgimento dell'intero Popolo di Dio. Sulla base di quanto emerso durante il processo sinodale, si propone:

a) di raccogliere i frutti della riflessione sullo statuto teologico e giuridico delle Conferenze episcopali;

b) di precisare l'ambito della competenza dottrinale e disciplinare delle Conferenze episcopali. Senza compromettere l'autorità del Vescovo nella Chiesa a lui affidata né mettere a rischio l'unità e la cattolicità della Chiesa, l'esercizio collegiale di tale competenza può favorire l'insegnamento autentico dell'unica fede in un modo adeguato e inculturato nei diversi contesti, individuando le opportune espressioni liturgiche, catechetiche, disciplinari, pastorali, teologiche e spirituali (cfr AG 22);

c) di procedere a una valutazione dell'esperienza del reale funzionamento delle Conferenze episcopali, dei rapporti tra gli episcopati e con la Santa Sede, per individuare le riforme concrete da attuare. Le visite *ad limina Apostolorum* potranno essere un'occasione propizia per tale valutazione;

d) di fare in modo che tutte le Diocesi siano parte di una Provincia ecclesiastica e di una Conferenza episcopale (cfr CD 40);

e) di specificare il vincolo ecclesiale che le decisioni prese da una Conferenza episcopale generano, rispetto alla propria Diocesi, per ciascun Vescovo che ha partecipato a quelle stesse decisioni.

126. Nel processo sinodale le sette Assemblee ecclesiali continentali, svoltesi a inizio 2023, hanno rappresentato una novità rilevante e sono un'eredità da valorizzare come modo efficace di attuare l'insegnamento conciliare sul valore « di ogni grande territorio socio-culturale » nella ricerca di « una

più profonda sistemazione di tutto l'ambito della vita cristiana » (AG 22). Occorrerà chiarirne meglio lo statuto teologico e canonico, così come quello dei raggruppamenti continentali di Conferenze episcopali, per poter metterne a frutto le potenzialità per l'ulteriore sviluppo di una Chiesa sinodale. Compete in particolare ai Presidenti dei raggruppamenti continentali di Conferenze episcopali incoraggiare e sostenere la prosecuzione di questa esperienza.

127. Nelle Assemblee ecclesiali (regionali, nazionali, continentali) i membri, che esprimono e rappresentano la varietà del Popolo di Dio (Vescovi compresi), partecipano al discernimento che permetterà ai Vescovi, collegialmente, di assumere le decisioni alle quali sono tenuti in forza del ministero loro affidato. Questa esperienza mostra come la sinodalità permette di articolare concretamente il coinvolgimento di *tutti* (il santo Popolo di Dio) e il ministero di *alcuni* (il Collegio dei Vescovi) nel processo delle decisioni relative alla missione della Chiesa. Si propone che il discernimento possa includere, in forme adeguate alla diversità dei contesti, spazi di ascolto e di dialogo con gli altri Cristiani, i rappresentanti di altre religioni, le istituzioni pubbliche, le organizzazioni della società civile e la società nel suo complesso.

128. A causa di particolari situazioni sociali e politiche, alcune Conferenze episcopali hanno difficoltà nel partecipare ad Assemblee continentali o organismi ecclesiali sovra-nazionali. Sarà cura della Santa Sede aiutarle, promuovendo il dialogo e la reciproca fiducia con gli Stati, perché sia data loro la possibilità di entrare in relazione con altre Conferenze episcopali, nella prospettiva dello scambio dei doni.

129. Per realizzare una « salutare “decentralizzazione” » (EG 16) e un'efficace inculturazione della fede, è necessario non solo riconoscere il ruolo delle Conferenze episcopali, ma anche rivalutare l'istituzione dei Concili particolari, sia provinciali sia plenari, la cui celebrazione periodica è stata un obbligo per gran parte della storia della Chiesa e che sono previsti dal diritto vigente nell'ordinamento latino (cfr CIC, cann. 439-446). Essi dovrebbero essere convocati periodicamente. La procedura per il riconoscimento delle conclusioni dei Concili particolari da parte della Santa Sede (*recognitio*) dovrebbe essere riformata, per incoraggiare la loro tempestiva pubblicazione, indicando termini temporali precisi o, nel caso di questioni puramente pastorali o disciplinari (non riguardanti direttamente questioni di fede, morale o disciplina

sacramentale), introducendo una presunzione giuridica, equivalente al consenso tacito.

Il servizio del Vescovo di Roma

130. Il processo sinodale ha aiutato a rivisitare alla luce della sinodalità anche i modi di esercizio del ministero del Vescovo di Roma. La sinodalità, infatti, articola in modo sinfonico le dimensioni comunitaria (*tutti*), collegiale (*alcuni*) e personale (*uno*) di ogni Chiesa locale e dell'intera Chiesa. In questa prospettiva, il ministero petrino risulta insito nella dinamica sinodale, così come la dimensione comunitaria, che include tutto il Popolo di Dio, e quella collegiale del ministero episcopale (cfr CTI, n. 64).

131. Possiamo perciò comprendere la portata dell'affermazione conciliare secondo cui « nella comunione ecclesiale esistono legittimamente le Chiese particolari, che godono di tradizioni proprie, salvo restando il primato della cattedra di Pietro che presiede alla comunione universale della carità, garantisce le legittime diversità e insieme vigila perché il particolare non solo non nuoccia all'unità, ma anzi ne sia al servizio » (LG 13). Il Vescovo di Roma, principio e fondamento di unità della Chiesa (cfr LG 23), è il garante della sinodalità: a lui spetta convocare la Chiesa in Sinodo, presiederlo e confermarne i risultati. Come Successore di Pietro, ha un ruolo unico nel salvaguardare il deposito della fede e della morale, assicurando che i processi sinodali siano fecondi per l'unità e la testimonianza. Insieme al Vescovo di Roma, il Collegio episcopale ha un ruolo insostituibile nel pascere la Chiesa tutta (cfr LG 22-23) e nel promuovere la sinodalità in tutte le Chiese locali.

132. In quanto garante dell'unità nella diversità, il Vescovo di Roma assicura la salvaguardia dell'identità delle Chiese Orientali Cattoliche, nel rispetto delle loro secolari tradizioni teologiche, canoniche, liturgiche, spirituali e pastorali. Queste Chiese sono dotate di proprie strutture sinodali deliberative: Sinodo dei vescovi della Chiesa patriarcale e arcivescovile maggiore (cfr CCEO, cann. 102 ss., 152), Concilio provinciale (cfr CCEO, can. 137), Consiglio dei Gerarchi (cfr CCEO, cann. 155, § 1, 164 ss.) e, infine, Assemblee dei Gerarchi di diverse Chiese *sui iuris* (cfr CCEO, can. 322). In quanto Chiese *sui iuris* in piena comunione con il Vescovo di Roma, esse conservano la loro identità orientale e la loro autonomia. Nel quadro della sinodalità, è opportuno rivisitare insieme la storia per sanare le ferite del passato e approfondire i

modi in cui vivere la comunione, che comportino anche un adattamento nelle relazioni tra le Chiese Orientali Cattoliche e la Curia Romana. Le relazioni tra Chiesa Latina e Chiese Orientali Cattoliche devono essere caratterizzate da uno scambio di doni, dalla collaborazione e dall'arricchimento reciproco.

133. Per incrementare tali relazioni, l'Assemblea sinodale propone di istituire un Consiglio dei Patriarchi, Arcivescovi Maggiori e Metropoliti delle Chiese Orientali Cattoliche presieduto dal Papa, che sia espressione di sinodalità e strumento per promuovere la comunione e la condivisione del patrimonio liturgico, teologico, canonico e spirituale. L'esodo di molti Fedeli orientali in regioni di rito latino rischia di compromettere la loro identità. Per affrontare questa situazione, andranno elaborati strumenti e norme volti a rafforzare al massimo la collaborazione tra Chiesa Latina e Chiese Orientali Cattoliche. L'Assemblea sinodale raccomanda il dialogo sincero e la fraterna collaborazione tra Vescovi latini e orientali, per assicurare una miglior assistenza pastorale per i Fedeli orientali sprovvisti di Presbiteri di rito proprio e per garantire, con la giusta autonomia, il coinvolgimento dei Vescovi orientali nelle Conferenze episcopali. Propone infine al Santo Padre di convocare un Sinodo Speciale per promuovere il consolidamento e la rifioritura delle Chiese Orientali Cattoliche.

134. La riflessione in merito all'esercizio del ministero petrino in chiave sinodale va condotta nella prospettiva della «salutare "decentralizzazione"» (EG 16), sollecitata da Papa Francesco e richiesta da molte Conferenze episcopali. Nella formulazione che ne dà la Costituzione Apostolica *Praedicate Evangelium*, essa comporta «di lasciare alla competenza dei Pastori la facoltà di risolvere nell'esercizio del "loro proprio compito di maestri" e di Pastori le questioni che conoscono bene e che non toccano l'unità di dottrina, di disciplina e di comunione della Chiesa, sempre agendo con quella corresponsabilità che è frutto ed espressione di quello specifico *mysterium communionis* che è la Chiesa» (PE II, 2). Per procedere in questa direzione, si potrebbe individuare attraverso uno studio teologico e canonico quali materie debbano essere riservate al Papa (*reservatio papalis*) e quali possano essere restituite ai Vescovi nelle loro Chiese o raggruppamenti di Chiese, nella linea del recente Motu Proprio *Competentias quasdam decernere* (15 febbraio 2022). Esso infatti assegna «alcune competenze, circa disposizioni codiciliari volte a garantire l'unità della disciplina della Chiesa tutta, alla potestà esecutiva delle Chiese

e delle istituzioni ecclesiali locali» sulla base della «dinamica ecclesiale della comunione» (Preambolo). Anche l'elaborazione della normativa canonica da parte di chi ne ha il compito e l'autorità, dovrebbe avere stile sinodale e maturare come frutto di un discernimento ecclesiale.

135. La Costituzione Apostolica *Praedicate Evangelium* ha configurato in senso sinodale e missionario il servizio della Curia Romana, insistendo sul fatto che essa «non si colloca tra il Papa e i Vescovi, piuttosto si pone al servizio di entrambi secondo le modalità che sono proprie della natura di ciascuno» (PE I, 8). La sua attuazione dovrà promuovere una maggiore collaborazione tra i Dicasteri e favorire l'ascolto delle Chiese locali. Prima di pubblicare documenti normativi importanti, i Dicasteri sono esortati ad avviare una consultazione delle Conferenze episcopali e degli organismi corrispondenti delle Chiese Orientali Cattoliche. Nella logica della trasparenza e del rendiconto, delineata precedentemente, potrebbero eventualmente essere previste forme di valutazione periodica dell'operato della Curia. Tale valutazione, in prospettiva sinodale missionaria, potrebbe riguardare anche i Rappresentanti pontifici. Le visite *ad limina Apostolorum* sono il momento più alto delle relazioni dei Pastori delle Chiese locali con il Vescovo di Roma e con i suoi più stretti collaboratori nella Curia Romana. Molti Vescovi desiderano che si riveda la forma in cui si realizzano, in modo da renderle sempre di più occasioni di scambio aperto e ascolto reciproco. È importante per il bene della Chiesa favorire la mutua conoscenza e i legami di comunione tra i membri del Collegio dei Cardinali, tenuto conto anche della loro diversità di provenienza e di cultura. La sinodalità deve ispirare la loro collaborazione al ministero petrino e il loro discernimento collegiale nei Concistori ordinari e straordinari.

136. Tra i luoghi per praticare la sinodalità e la collegialità a livello della Chiesa tutta spicca certamente il Sinodo dei Vescovi, che la Costituzione Apostolica *Episcopalis communio* ha trasformato da evento a processo ecclesiale. Istituito da San Paolo VI come un'assemblea di Vescovi convocata per partecipare, mediante il consiglio, alla sollecitudine del Romano Pontefice per tutta la Chiesa, è ora, nella forma di un processo per fasi, espressione e strumento della relazione costitutiva tra l'intero Popolo di Dio, il Collegio dei Vescovi e il Papa. L'intero Popolo santo di Dio, i Vescovi a cui sono affidate le sue singole porzioni e il Vescovo di Roma partecipano infatti a pieno titolo al processo sinodale, ciascuno secondo la propria funzione. Questa partecipazione è resa manifesta dall'Assemblea sinodale riunita intorno al Papa,

che, nella sua composizione, mostra la cattolicità della Chiesa. In particolare, come ha spiegato Papa Francesco, la composizione di questa XVI Assemblea Generale Ordinaria è «più che un fatto contingente. Essa esprime una modalità di esercizio del ministero episcopale coerente con la Tradizione viva delle Chiese e con l'insegnamento del Concilio Vaticano II» (*Intervento alla Prima Congregazione Generale della Seconda Sessione della XVI Assemblea Generale Ordinaria del Sinodo dei Vescovi*, 2 ottobre 2024). Il Sinodo dei Vescovi, conservando la sua natura episcopale, ha visto e potrà vedere anche in futuro nella partecipazione di altri membri del Popolo di Dio «la forma che è chiamato ad assumere l'esercizio dell'autorità episcopale in una Chiesa consapevole di essere costitutivamente relazionale e per questo sinodale» (*ibid.*) per la missione. Nell'approfondimento dell'identità del Sinodo dei Vescovi, è essenziale che nel processo sinodale e nelle Assemblee appaia e si realizzi concretamente l'articolazione tra il coinvolgimento di *tutti* (il santo Popolo di Dio), il ministero di *alcuni* (il Collegio dei Vescovi) e la presidenza di *uno* (il Successore di Pietro).

137. Tra i frutti più significativi del Sinodo 2021-2024 vi è l'intensità dello slancio ecumenico. La necessità di trovare «una forma di esercizio del Primato che [...] si apra a una situazione nuova» (UUS 95) è una sfida fondamentale sia per una Chiesa sinodale missionaria sia per l'unità dei Cristiani. Il Sinodo si rallegra della recente pubblicazione del Dicastero per la Promozione dell'Unità dei Cristiani *Il Vescovo di Roma. Primato e sinodalità nei dialoghi ecumenici e nelle risposte all'enciclica "Ut unum sint"*, che offre spunti per un ulteriore approfondimento. Il documento mostra che la promozione dell'unità dei Cristiani è un aspetto essenziale del ministero del Vescovo di Roma e che il cammino ecumenico ne ha favorito una comprensione più approfondita. Le proposte concrete che esso contiene circa una rilettura o un commento ufficiale delle definizioni dogmatiche del Concilio Vaticano I sul primato, una più chiara distinzione tra le diverse responsabilità del Papa, la promozione della sinodalità e la ricerca di un modello di unità basato su un'ecclesiologia di comunione, offrono prospettive promettenti per il cammino ecumenico. L'Assemblea sinodale auspica che questo documento serva da base per ulteriori riflessioni con gli altri Cristiani, «evidentemente insieme», sull'esercizio del ministero di unità del Vescovo di Roma come «un servizio di amore riconosciuto dagli uni e dagli altri» (UUS 95).

138. La ricchezza rappresentata dalla partecipazione all'Assemblea sinodale dei Delegati fraterni, provenienti da altre Chiese e Comunioni cristiane, ci invita a prestare più attenzione alle pratiche sinodali dei nostri partner ecumenici, sia in Oriente sia in Occidente. Il dialogo ecumenico è fondamentale per sviluppare la comprensione della sinodalità e dell'unità della Chiesa. Esso ci spinge a immaginare pratiche sinodali ecumeniche, fino a forme di consultazione e discernimento su questioni di interesse condiviso e urgente, come potrebbe essere la celebrazione di un Sinodo ecumenico sull'evangelizzazione. Ci invita anche a rendere conto reciprocamente di ciò che siamo, di ciò che facciamo e di ciò che insegniamo. Alla radice di questa possibilità vi è il fatto che siamo uniti nell'unico Battesimo, da cui scaturiscono l'identità del Popolo di Dio e il dinamismo di comunione, partecipazione e missione.

139. Nel 2025, anno giubilare, ricorre anche l'anniversario del primo Concilio Ecumenico, in cui il Simbolo della fede che unisce tutti i Cristiani è stato formulato in modo sinodale. La preparazione e la commemorazione congiunta del 1700° anniversario del Concilio di Nicea dovrebbe essere un'occasione per approfondire e confessare insieme la fede cristologica e per mettere in pratica forme di sinodalità tra i Cristiani di tutte le tradizioni. Sarà anche l'occasione per avviare iniziative audaci per una data comune della Pasqua, in modo da poter celebrare nello stesso giorno la risurrezione del Signore, come provvidenzialmente avverrà proprio nel 2025, e dare così una maggior forza missionaria all'annuncio di Colui che è la vita e la salvezza del mondo intero.

PARTE V

« ANCH'IO MANDO VOI »

FORMARE UN POPOLO DI DISCEPOLI MISSIONARI

Gesù disse loro di nuovo: «Pace a voi! Come il Padre ha mandato me, anche io mando voi». Detto questo, soffiò e disse loro: «Ricevete lo Spirito Santo» (Gv 20, 21-22).

140. La sera di Pasqua, Cristo consegna ai discepoli il dono messianico della Sua pace e li rende partecipi della Sua missione. La Sua pace è pienezza dell'essere, armonia con Dio, con i fratelli e le sorelle, e con il creato; la missione è annunciare il Regno di Dio, offrendo a ogni persona, nessuno

escluso, la misericordia e l'amore del Padre. Il gesto delicato che accompagna le parole del Risorto rievoca quanto Dio fece in principio. Ora, nel Cenacolo, con il soffio dello Spirito prende inizio la nuova creazione: nasce un Popolo di discepoli missionari.

141. Perché il santo Popolo di Dio possa testimoniare a tutti la gioia del Vangelo, crescendo nella pratica della sinodalità, ha bisogno di un'adeguata formazione: anzitutto alla libertà di figli e figlie di Dio nella sequela di Gesù Cristo, contemplato nella preghiera e riconosciuto nei poveri. La sinodalità, infatti, implica una profonda coscienza vocazionale e missionaria, fonte di uno stile rinnovato nelle relazioni ecclesiali, di nuove dinamiche partecipative e di discernimento ecclesiale, e di una cultura della valutazione, che non possono instaurarsi senza l'accompagnamento di processi formativi mirati. La formazione allo stile sinodale della Chiesa promuoverà la consapevolezza che i doni ricevuti nel Battesimo sono talenti da far fruttificare per il bene di tutti: non possono essere nascosti o restare inoperosi.

142. La formazione dei discepoli missionari comincia con l'Iniziazione Cristiana e si radica in essa. Nella storia di ognuno c'è l'incontro con molte persone e gruppi o piccole comunità che hanno contribuito a introdurci nella relazione con il Signore e nella comunione della Chiesa: genitori e familiari, padrini e madrine, catechisti e educatori, animatori della liturgia e operatori nell'ambito della carità, Diaconi, Presbiteri e lo stesso Vescovo. Talvolta, concluso il percorso dell'Iniziazione, il legame con la comunità s'indebolisce e la formazione viene trascurata. Essere discepoli missionari del Signore non è però un traguardo raggiunto una volta per tutte. Implica conversione continua, crescita nell'amore «fino a raggiungere la misura della pienezza di Cristo» (*Ef* 4, 13) e apertura ai doni dello Spirito per una testimonianza viva e gioiosa della fede. Per questo è importante riscoprire come la celebrazione domenicale dell'Eucaristia formi i Cristiani: «La pienezza della nostra formazione è la conformazione a Cristo [...]: non si tratta di un processo mentale, astratto, ma di diventare Lui» (DD 41). Per molti Fedeli, l'Eucaristia domenicale è l'unico contatto con la Chiesa: curarne la celebrazione nel modo migliore, con particolare riguardo all'omelia e alla «attiva partecipazione» (SC 14) di tutti, è decisivo per la sinodalità. Nella Messa, infatti, essa accade come grazia donata dall'alto, prima che come esito dei nostri sforzi: sotto la presidenza di *uno* e grazie al ministero di *alcuni*, *tutti* possono partecipare

alla duplice mensa della Parola e del Pane. Il dono della comunione, missione e partecipazione – i tre assi portanti della sinodalità – si realizza e si rinnova in ogni Eucaristia.

143. Una delle richieste emerse con maggiore forza e da ogni parte lungo il processo sinodale è che la formazione sia integrale, continua e condivisa. Il suo scopo non è solo l'acquisizione di conoscenze teoriche, ma la promozione di capacità di apertura e incontro, di condivisione e collaborazione, di riflessione e discernimento in comune, di lettura teologica delle esperienze concrete. Deve perciò interpellare tutte le dimensioni della persona (intellettuale, affettiva, relazionale e spirituale) e comprendere esperienze concrete opportunamente accompagnate. Altrettanto marcata è stata l'insistenza sulla necessità di una formazione a cui prendano parte insieme uomini e donne, Laici, Consacrati, Ministri ordinati e Candidati al Ministero ordinato, permettendo così di crescere nella conoscenza e stima reciproca e nella capacità di collaborare. Ciò richiede la presenza di formatori idonei e competenti, capaci di confermare con la vita quanto trasmettono con la parola: solo così la formazione sarà realmente generativa e trasformativa. Non va trascurato, inoltre, il contributo che le discipline pedagogiche possono dare alla predisposizione di percorsi formativi ben mirati, attenti ai processi di apprendimento in età adulta e all'accompagnamento dei singoli e delle comunità. Dobbiamo dunque investire nella formazione dei formatori.

144. La Chiesa ha già molti luoghi e risorse per la formazione di discepoli missionari: le famiglie, le piccole comunità, le Parrocchie, le Aggregazioni ecclesiali, i Seminari, le Comunità religiose, le Istituzioni accademiche, ma anche i luoghi del servizio e di lavoro con la marginalità, le esperienze missionarie e di volontariato. In tutti questi ambiti la comunità esprime la sua capacità di educare nel discepolato e di accompagnare nella testimonianza, in un incontro che spesso fa interagire persone di generazioni diverse, dai più giovani agli anziani. Nella Chiesa nessuno è puramente destinatario della formazione: tutti siamo soggetti attivi e abbiamo qualcosa da donare agli altri. Anche la pietà popolare è tesoro prezioso della Chiesa, che ammaestra l'intero Popolo di Dio in cammino.

145. Tra le pratiche formative che possono ricevere nuovo impulso dalla sinodalità, particolare attenzione va data alla catechesi perché, oltre a declinarsi negli itinerari dell'Iniziazione Cristiana, sia sempre più "in uscita" ed

estroversa. Comunità di discepoli missionari sapranno praticarla nel segno della misericordia e avvicinarla all'esperienza di ognuno, portandola fino alle periferie esistenziali, senza in questo smarrire il riferimento al *Catechismo della Chiesa Cattolica*. Essa potrà così divenire un "laboratorio di dialogo" con uomini e donne del nostro tempo (cfr Pontificio Consiglio per la Promozione della Nuova Evangelizzazione, *Direttorio per la catechesi*, 54), e illuminare la loro ricerca di senso. In molte Chiese i catechisti costituiscono la risorsa fondamentale per l'accompagnamento e la formazione; in altre il loro servizio deve essere maggiormente apprezzato e sostenuto dalla comunità, uscendo da una logica di delega, che contraddice la sinodalità. Considerata la portata dei fenomeni migratori, è importante che la catechesi promuova la conoscenza vicendevole tra le Chiese dei Paesi di origine e di accoglienza.

146. Oltre agli ambienti e alle risorse specificamente pastorali, la comunità cristiana è presente in numerose altre istituzioni formative come la scuola, la formazione professionale, l'università, la formazione all'impegno sociale e politico, il mondo dello sport, della musica e dell'arte. Pur nella diversità dei contesti culturali, che determinano pratiche e tradizioni molto differenti tra loro, le istituzioni formative di ispirazione cattolica sono spesso a contatto con persone che non frequentano altri ambienti ecclesiali. Ispirate dalle pratiche della sinodalità, possono diventare un laboratorio di relazioni amicali e partecipative, in un contesto in cui la testimonianza di vita, le competenze e l'organizzazione educativa sono soprattutto laicali e coinvolgono prioritariamente le famiglie. In particolare, la scuola e l'università di ispirazione cattolica assolvono un ruolo importante nel dialogo tra fede e cultura e nell'educazione morale ai valori, offrendo una formazione orientata a Cristo, icona della vita in pienezza. Quando riescono a farlo, si rivelano capaci di promuovere un'alternativa ai modelli dominanti, spesso ispirati all'individualismo e alla competizione, assumendo così anche un ruolo profetico. In alcuni contesti, sono l'unico ambiente in cui ragazzi e giovani vengono in contatto con la Chiesa. Quando è ispirata al dialogo interculturale e interreligioso, la loro azione educativa è apprezzata anche da persone di altre tradizioni religiose come forma di promozione umana.

147. La formazione sinodale condivisa per tutti i Battezzati costituisce l'orizzonte entro cui comprendere e praticare la formazione specifica necessaria per i singoli ministeri e per le diverse forme di vita. Perché ciò avvenga

è necessario che questa si attui come scambio di doni tra vocazioni diverse (comunione), nell'ottica di un servizio da svolgere (missione) e in uno stile di coinvolgimento e di educazione alla corresponsabilità differenziata (partecipazione). Questa richiesta, emersa con forza dal processo sinodale, esige non di rado un impegnativo cambio di mentalità e una rinnovata impostazione degli ambienti e dei processi formativi. Implica soprattutto la disponibilità interiore a lasciarsi arricchire dall'incontro con fratelli e sorelle nella fede, superando pregiudizi e visioni di parte. La dimensione ecumenica della formazione non può che favorire questo cambio di mentalità.

148. Lungo il processo sinodale, è stata ampiamente espressa la richiesta che i percorsi di discernimento e formazione dei Candidati al ministero ordinato siano configurati in stile sinodale. Significa che devono prevedere una presenza significativa di figure femminili, un inserimento nella vita quotidiana delle comunità e l'educazione a collaborare con tutti nella Chiesa e a praticare il discernimento ecclesiale. Ciò implica un investimento coraggioso di energie per la preparazione dei formatori. L'Assemblea chiede una revisione della *Ratio Fundamentalis Institutionis Sacerdotalis* che recepisca le istanze maturate nel Sinodo, traducendole in indicazioni precise per una formazione alla sinodalità. I percorsi formativi sappiano destare nei candidati la passione per la missione *ad gentes*. Non meno necessaria è la formazione dei Vescovi, perché possano assumere sempre meglio la loro missione di comporre in unità i doni dello Spirito ed esercitare in stile sinodale l'autorità loro conferita. Lo stile sinodale della formazione implica che la dimensione ecumenica sia presente in tutti gli aspetti dei percorsi verso il ministero ordinato.

149. Nella formazione del Popolo di Dio alla sinodalità è necessario prendere in considerazione anche alcuni ambiti specifici, su cui il processo sinodale ha richiamato insistentemente l'attenzione. Il primo riguarda l'impatto dell'ambiente digitale sui processi di apprendimento, la capacità di concentrazione, la percezione di sé e del mondo, la costruzione delle relazioni interpersonali. La cultura digitale costituisce una dimensione cruciale della testimonianza della Chiesa nella cultura contemporanea, nonché un campo missionario emergente. Per questo è necessario prendersi cura che il messaggio cristiano sia presente in rete in modi affidabili, che non ne distorcano il contenuto in modo ideologico. Sebbene il digitale abbia un grande potenziale per migliorare la nostra vita, può anche causare danni e ferite, attraverso

bullismo, disinformazione, sfruttamento sessuale e dipendenza. È importante che le istituzioni educative della Chiesa aiutino ragazzi e adulti a sviluppare competenze critiche per navigare in sicurezza sul web.

150. Un altro ambito di grande rilievo è la promozione in tutti gli ambienti ecclesiali di una cultura della tutela (*safeguarding*), per rendere le comunità luoghi sempre più sicuri per i minori e le persone vulnerabili. È già cominciato il lavoro per dotare le strutture della Chiesa di regolamenti e procedure giuridiche che consentano la prevenzione degli abusi e risposte tempestive a comportamenti non appropriati. Occorre proseguire questo impegno, offrendo una formazione specifica e continua adeguata a quanti operano a contatto con i minori e con gli adulti più deboli, perché agiscano con competenza e sappiano cogliere i segnali, spesso silenziosi, di chi sta vivendo un dramma e ha bisogno di aiuto. L'accoglienza e il sostegno delle vittime è un compito delicato e indispensabile, che richiede grande umanità e va portato avanti con l'aiuto di persone qualificate. Tutti dobbiamo lasciarci scuotere dalla loro sofferenza e praticare quella prossimità che, attraverso scelte concrete, le sollevi, le aiuti e prepari un futuro diverso per tutti. I processi di *safeguarding* devono essere costantemente monitorati e valutati. Le vittime e i sopravvissuti devono essere accolti e sostenuti con grande sensibilità.

151. Anche i temi della dottrina sociale della Chiesa, dell'impegno per la pace e la giustizia, della cura della casa comune e del dialogo interculturale e interreligioso devono conoscere maggiore diffusione nel Popolo di Dio, perché l'azione dei discepoli missionari incida nella costruzione di un mondo più giusto e fraterno. L'impegno per la difesa della vita e dei diritti della persona, per il giusto ordinamento della società, per la dignità del lavoro, per un'economia equa e solidale, per l'ecologia integrale fanno parte della missione evangelizzatrice che la Chiesa è chiamata a vivere e incarnare nella storia.

CONCLUSIONE

UN BANCHETTO PER TUTTI I POPOLI

Appena scesi a terra, videro un fuoco di brace con del pesce sopra, e del pane. [...] Gesù disse loro: « Venite a mangiare ». E nessuno dei discepoli osava domandargli: « Chi sei? », perché sapevano bene che era il Signore. Gesù si avvicinò, prese il pane e lo diede loro, e così pure il pesce (Gv 21, 9.12.13).

152. Il racconto della pesca miracolosa termina con un banchetto. Il Risorto ha chiesto ai discepoli di obbedire alla sua parola, di gettare le reti e tirarle a riva; è Lui però che prepara la mensa e invita a mangiare. Ci sono pani e pesci per tutti, come quando li aveva moltiplicati per la folla affamata. C'è soprattutto lo stupore e l'incanto della Sua presenza, così chiara e lucente da non richiedere domande. Mangiando con i Suoi, dopo che essi lo avevano abbandonato e rinnegato, il Risorto apre di nuovo lo spazio della comunione e imprime per sempre nei discepoli il marchio di una misericordia che spalanca al futuro. Per questo, i testimoni della Pasqua si qualificheranno così: « Noi che abbiamo mangiato e bevuto con lui dopo la sua risurrezione dai morti » (*At 10, 41*).

153. Nei pasti consumati dal Risorto con i discepoli trova compimento l'immagine del banchetto del profeta Isaia che ha ispirato il lavoro dell'Assemblea sinodale: una mensa sovrabbondante e prelibata preparata dal Signore sulla cima del monte, simbolo di convivialità e di comunione, destinata a tutti i popoli (cfr *Is 25, 6-8*). La tavola che il Signore prepara ai Suoi dopo la Pasqua è il segno che il banchetto escatologico è già iniziato. Anche se solo in cielo avrà la sua pienezza, la mensa della grazia e della misericordia è già imbandita per tutti e la Chiesa ha la missione di portare questo splendido annuncio in un mondo che cambia. Mentre si nutre nell'Eucaristia del Corpo e del Sangue del Signore, sa di non poter dimenticare i poveri, gli ultimi, gli esclusi, coloro che non conoscono l'amore e sono privi di speranza, né coloro che non credono in Dio o non si riconoscono in nessuna religione istituita. Li porta al Signore nella preghiera per poi uscire a incontrarli, con la creatività e l'audacia che lo Spirito ispira. Così la sinodalità della Chiesa diventa profezia sociale, ispira nuovi cammini anche per la politica e per l'economia, collabora con tutti coloro che credono nella fraternità e nella pace in uno scambio di doni con il mondo.

154. Vivendo il processo sinodale abbiamo preso nuova coscienza che la salvezza da ricevere e da annunciare passa attraverso le relazioni. La si vive e la si testimonia insieme. La storia ci appare segnata tragicamente dalla guerra, dalla rivalità per il potere, da mille ingiustizie e sopraffazioni. Sappiamo però che lo Spirito ha posto nel cuore di ogni essere umano il desiderio di rapporti autentici e di legami veri. La stessa creazione parla di unità e di condivisione, di varietà e intreccio tra diverse forme di vita. Tutto viene

dall'armonia e tende all'armonia, anche quando soffre la ferita devastante del male. Il significato ultimo della sinodalità è la testimonianza che la Chiesa è chiamata a dare di Dio, Padre e Figlio e Spirito Santo, Armonia di amore che si effonde fuori di sé per donarsi al mondo. Camminando in stile sinodale, nell'intreccio delle nostre vocazioni, carismi e ministeri, e andando incontro a tutti per portare la gioia del Vangelo, possiamo vivere la comunione che salva: con Dio, con l'umanità intera e con tutta la creazione. In questo modo, grazie alla condivisione, inizieremo già adesso a sperimentare il banchetto di vita che Dio offre a tutti i popoli.

155. Alla Vergine Maria, che porta lo splendido titolo di *Odigitria*, Colei che indica e guida il cammino, affidiamo i risultati di questo Sinodo. Lei, Madre della Chiesa, che nel Cenacolo ha aiutato la comunità nascente ad aprirsi alla novità di Pentecoste, ci insegni a essere un Popolo di discepoli missionari che camminano insieme: una Chiesa sinodale.

Dal Vaticano, 26 ottobre 2024

Votazioni del Documento Finale

Paragrafo	Sì	No	Approvato
INTRODUZIONE			
1	355	0	Sì
2	354	1	Sì
3	353	2	Sì
4	354	1	Sì
5	350	5	Sì
6	344	11	Sì
7	354	1	Sì
8	340	15	Sì
9	338	17	Sì
10	351	4	Sì

11	353	2	Si
12	351	4	Si
PARTE I			
13	350	5	Si
14	352	3	Si
15	355	0	Si
16	354	1	Si
17	350	5	Si
18	347	8	Si
19	345	10	Si
20	351	4	Si
21	354	1	Si
22	327	28	Si
23	336	19	Si
24	353	2	Si
25	353	2	Si
26	350	5	Si
27	312	43	Si
28	340	15	Si
29	353	2	Si
30	351	4	Si
31	352	3	Si
32	354	1	Si
33	348	7	Si
34	355	0	Si
35	347	8	Si
36	345	10	Si
37	353	2	Si
38	338	17	Si
39	346	9	Si
40	348	7	Si
41	348	7	Si
42	334	21	Si
43	344	11	Si
44	354	1	Si

45	343	12	Si
46	351	4	Si
47	350	5	Si
48	349	6	Si
PARTE II			
49	351	4	Si
50	333	22	Si
51	355	0	Si
52	338	17	Si
53	345	10	Si
54	351	4	Si
55	344	11	Si
56	354	1	Si
57	354	1	Si
58	355	0	Si
59	349	6	Si
60	258	97	Si
61	349	6	Si
62	353	2	Si
63	352	3	Si
64	348	7	Si
65	353	2	Si
66	351	4	Si
67	340	15	Si
68	352	3	Si
69	354	1	Si
70	330	25	Si
71	348	7	Si
72	349	6	Si
73	340	15	Si
74	343	12	Si
75	351	4	Si
76	345	10	Si
77	342	13	Si
78	322	33	Si

PARTE III

79	350	5	Si
80	347	8	Si
81	337	18	Si
82	346	9	Si
83	342	13	Si
84	337	18	Si
85	346	9	Si
86	349	6	Si
87	343	12	Si
88	350	5	Si
89	347	8	Si
90	350	5	Si
91	347	8	Si
92	316	39	Si
93	352	3	Si
94	330	25	Si
95	348	7	Si
96	348	7	Si
97	349	6	Si
98	342	13	Si
99	347	8	Si
100	342	13	Si
101	340	15	Si
102	330	25	Si
103	351	4	Si
104	329	26	Si
105	342	13	Si
106	334	21	Si
107	342	13	Si
108	344	11	Si

PARTE IV

109	351	4	Si
110	350	5	Si
111	351	4	Si

112	353	2	Si
113	353	2	Si
114	347	8	Si
115	351	4	Si
116	347	8	Si
117	352	3	Si
118	349	6	Si
119	348	7	Si
120	351	4	Si
121	349	6	Si
122	346	9	Si
123	341	14	Si
124	323	32	Si
125	310	45	Si
126	323	32	Si
127	329	26	Si
128	347	8	Si
129	317	38	Si
130	351	4	Si
131	353	2	Si
132	351	4	Si
133	318	37	Si
134	337	18	Si
135	342	13	Si
136	318	37	Si
137	346	9	Si
138	348	7	Si
139	351	4	Si
PARTE V			
140	355	0	Si
141	354	1	Si
142	354	1	Si
143	353	2	Si
144	355	0	Si
145	351	4	Si

146	354	1	Si
147	352	3	Si
148	315	40	Si
149	354	1	Si
150	348	7	Si
151	354	1	Si
CONCLUSIONE			
152	355	0	Si
153	354	1	Si
154	354	1	Si
155	351	4	Si

ACTA DICASTERIORUM

DICASTERIUM PRO EPISCOPIS

LOIDENSIS et SALFORDENSIS

de finium mutatione

DECRETUM

Quo aptius christifidelium pastorali curae consuli possit, Exc.mus P.D. Marcus Stock, Episcopus Loidensis, et Exc.mus P.D. Ioannes Arnold, Episcopus Salfordensis, in praefatis dioecesibus consiliis quarum interest auditis, ab Apostolica Sede expostulaverunt ut memoratarum circumscriptionum ecclesiasticarum fines paulum immutarentur.

Dicasterium pro Episcopis, praehabitis favorabilibus votis Exc.mi P.D. Malcolm Patricii McMahon, O.P., Archiepiscopi Metropolitae Liverpoolitani, necnon Exc.mi P.D. Michaëlis Buendia, in Britannia Apostolici Nuntii, hanc immutationem animarum bono profuturam, vigore specialium facultatum sibi a Summo Pontifice Francisco, divina Providentia PP., tributarum, accipiendam censuit.

Quapropter idem Dicasterium, praesenti Decreto, perinde valituro ac si Apostolicae sub plumbo Litterae datae forent, a dioecesi Loidensi seiungit et dioecesi Salfordensi adnectit territorium paroeciae Deo in honorem Sacri Cordis et s. Vilelmi dicatae, in oppido vulgo nuncupato Uppermill. Paroecia, de qua agitur, bona ecclesiastica ei pertinentia servabit.

Ad haec perficienda Dicasterium pro Episcopis deputat Exc.mum P.D. Michaëlem Maury Buendia, in Britannia Apostolicum Nuntium, necessarias et opportunas eidem tribuens facultates etiam subdelegandi, ad effectum de quo agitur, quemlibet virum in ecclesiastica dignitate constitutum, onere imposito ad eundem Dicasterium pro Episcopis authenticum exemplar actus peractae executionis remittendi.

Contrariis quibusvis minime obstantibus.

Datum Romae, ex aedibus Dicasterii pro Episcopis, die 23 mensis Octobris anno 2024.

ROBERTUS FRANCISCUS Card. PREVOST, O.S.A.
Praefectus

L. ☒ S.

Prot. N. 734/2024

✠ ILSON DE JESUS MONTANARI
A Secretis

PROVISIO ECCLESIARUM

Latis decretis a Dicastrio pro Episcopis, Sanctissimus Dominus Franciscus PP., per Apostolicas sub plumbo Litteras, iis quae sequuntur Ecclesiis sacros praefecit Praesules:

die 7 Octobris 2024. — Episcopali Ecclesiae Gospiciens-Seniensi R.D. Marcum Medo, e clero Ordinarius Castrensis in Croatia, ibique hactenus Vicarium Generalem.

die 8 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Sancti Felicis de Llobregat R.P. Xaverium Gómez García, O.P., hactenus Moderatorem Officii pro Migrantibus Conferentiae Episcopalis Hispanicae.

die 14 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Broomensi Exc.mum P.D. Timotheum Ioannem Norton, S.V.D., hactenus Episcopum titularem Madaurensem et Auxiliarem archidioecesis Brisbaneensis.

die 15 Octobris. — Titulari Episcopali Ecclesiae Rosellanae R.D. Simonem Bolívar Sánchez Carrión, Nuntium Apostolicum, cum archiepiscopali dignitate.

— Episcopali Ecclesiae Prosperitatensi, noviter erectae, Exc.mum P.D. Ruben Caballero Labajo, hactenus Episcopum titularem Abbiritanum Auxiliaremque Caebuanum.

die 18 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Vegensi Exc.mum P.D. Carolum Thomam Morel Diplán, hactenus Episcopum titularem Buxentinum et Auxiliarem archidioecesis Sancti Iacobi Equitum.

— Episcopum Auxiliarem archidioecesis Sanctae Crucis de Sierra Exc.mum P.D. Ioannem Gómez, Episcopum titularem Sementensem, hactenus Auxiliarem archidioecesis Cochabambensis.

— Episcopali Ecclesiae Catarmaniensi Exc.mum P.D. Nolly Camingue Buco, hactenus Episcopum titularem Gemellensem in Byzacena et Auxiliarem Antipolensem.

die 25 Octobris 2024. — Titulari Episcopali Ecclesiae Nisibensi Chaldaeorum R.D. Georgium Iacobum Koovakad, Consiliarium Nuntiaturae atque Officialem apud Secretariam Status, cum archiepiscopali dignitate.

die 28 Octobris. — Titulari Episcopali Ecclesiae Ursonensi R.D. Ruben Darium Ruiz Mainardi, Nuntium Apostolicum, cum archiepiscopali dignitate.

die 30 Octobris. — Titulari Episcopali Ecclesiae Castabalensi R.D. Ferdinandum Danielem Rodríguez, e clero Bonaërensi, quem constituit Auxiliarem dioecesis Clivi Zamorensis.

— Episcopali Ecclesiae Linensi Exc.mum P.D. Ioannem Gilbertum de Moura, hactenus Episcopum Viridariensem.

die 31 Octobris. — Episcopali Ecclesiae Sancti Christophori in Venetiola Exc.mum P.D. Lysandrum Alyrium Rivas Durán, hactenus Episcopum titularem Dardaniensem et Auxiliarem archidioecesis Caracensis.

— Titulari Episcopali Ecclesiae Urusitanae R.P. Fabium Baggio, Congregationis Missionariorum a Sancto Carolo sodalem, Subsecretarium Dicasterii pro Integra Humana Progressione fovenda.

die 1 Novembris. — Coadiutorem dioecesis Osloënsis R.D. Fridericum Hansen, e clero eiusdem dioecesis, hactenus Professore apud Seminarium et Universitatem Sanctae Mariae in oppido Baltimore.

DIARIUM ROMANAE CURIAE

Sua Santità il Papa Francesco ha ricevuto in udienza:

Venerdì, 11 ottobre, S.E. il Sig. PEDRO SÁNCHEZ PÉREZ-CASTEJÓN, Presidente del Governo di Spagna;

Venerdì, 11 ottobre, S.E. il Sig. VOLODYMYR ZELENSKYI, Presidente della Repubblica di Ucraina;

Lunedì, 14 ottobre, S.E. la Sig.ra VICTORIA EUGENIA VILLARRUEL, Vice Presidente della Repubblica di Argentina;

Venerdì, 18 ottobre, S.E. il Sig. JOSEPH NYUMA BOAKAI, Presidente della Repubblica di Liberia;

Venerdì, 18 ottobre, Sua Maestà MSWATI III, Re di eSwatini;

Venerdì, 25 ottobre, L'On. ROBERTA METSOLA, Presidente del Parlamento Europeo.

Il Santo Padre si è recato nella Basilica di Santa Maria Maggiore, dove ha presieduto la preghiera del Santo Rosario per supplicare il dono della Pace, il giorno 6 ottobre; si è recato nella Basilica Papale di San Giovanni in Laterano in occasione dell'Assemblea della Diocesi di Roma a conclusione del percorso "(Dis)uguaglianze", avviato in occasione del cinquantesimo anniversario del convegno "La responsabilità dei cristiani di fronte alle attese di carità e giustizia nella città di Roma", il giorno 25 ottobre.

SEGRETERIA DI STATO

NOMINE

Con Breve Apostolico il Santo Padre Francesco ha nominato:

- 15 ottobre 2024 Il Rev.do Mons. Simón Bolívar Sánchez Carrión, Consigliere di Nunziatura, elevandolo in pari tempo alla sede tit. di Rosella, con dignità di Arcivescovo, *Nunzio Apostolico in Honduras*.
- 28 » » Il Rev.do Mons. Rubén Darío Ruiz Mainardi, Consigliere di Nunziatura, elevandolo in pari tempo alla sede tit. di Ursona, con dignità di Arcivescovo, *Nunzio Apostolico in Benin e Togo*.

Con Biglietti della Segreteria di Stato il Santo Padre Francesco ha nominato o confermato:

- 11 giugno 2024 L'Em.mo Sig. Card. José Cobo Cano, Arcivescovo di Madrid e Ordinario per i fedeli orientali residenti in Spagna sprovvisi di Gerarchia della propria Chiesa *sui iuris*; gli Ecc.mi Mons.ri: Laurent Ulrich, Arcivescovo di Paris e Ordinario per i fedeli orientali residenti in Francia sprovvisi di Gerarchia della propria Chiesa *sui iuris*, e Jorge Ignacio García Cuerva, Arcivescovo di Buenos Aires e Ordinario per i fedeli orientali residenti in Argentina sprovvisi di Gerarchia della propria Chiesa *sui iuris*, *Membri del Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium»*.
Gli Em.mi Sig.ri Card.li: Pietro Parolin, Segretario di Stato; Reinhard Marx, Arcivescovo di München und Freising (Germania); Timothy Michael Dolan, Arcivescovo di New York (Stati Uniti d'America); Anders Arborelius, O.C.D., Vescovo di Stockholm (Svezia); gli Ecc.mi Mons.ri: Wal-mor Oliveira de Azevedo, Arcivescovo di Belo Horizonte (Brasile); Mario Enrico Delpini, Arcivescovo di Milano (Italia); Borys Gudziak, Arcivescovo di Philadelphia degli Ucraini (Stati Uniti d'America); Joseph Werth, Vescovo della Trasfigurazione a Novosibirsk (Russia), *Membri del medesimo Dicastero per le Chiese Orientali «ad aliud quinquennium»*.
L'Em.mo Sig. Card. Christoph Schönborn, O.P., Arcivescovo di Wien (Austria), *Membro del menzionato Dicastero per le Chiese Orientali «usque ad octogesimum secundum annum aetatis»*.
- 6 agosto » Le Loro Beatitudini Raphaël Bedros XXI Minassian, dell'Istituto del Clero Patriarcale di Bzommar, Patriarca di Cilicia degli Armeni, e Raphael Thattil, Arcivescovo

- Maggiore di Ernakulam-Angamaly dei Siro-Malabaresi (India), *Membri del Dicastero per le Chiese Orientali*.
 Gli Ecc.mi Mons.ri: Salvatore Fisichella, Pro-Prefetto del Dicastero per l'Evangelizzazione, Sezione per le questioni fondamentali dell'evangelizzazione nel mondo; Filippo Iannone, O. Carm., Prefetto del Dicastero per i Testi Legislativi; Jozef Maxim, dei Monaci Studiti Ucraini, Arcivescovo di Prešov per i cattolici di rito bizantino (Slovacchia); Gregor Maria Hanke, O.S.B., Vescovo di Eichstätt (Germania), *Membri del medesimo Dicastero per le Chiese Orientali «ad quinquennium»*.
- 24 settembre 2024 II Rev.do P. Paolo Benanti, T.O.R., e il Rev.do Don Marco Panero, S.D.B., *Consiglieri della Penitenzieria Apostolica «ad aliud quinquennium»*.
- 1 ottobre » I Rev.di: P. Krzysztof Gierat, C.M.F., e P. Vincenzo Mancusi, O.F.M. Cap., *Officiali della medesima Istituzione Curiale, Capo Ufficio nel Dicastero per gli Istituti di Vita Consacrata e le Società di Vita Apostolica*.
- » » » L'Ecc.mo Mons. Guerino Di Tora, *Membro del Dicastero delle Cause dei Santi «usque ad octogesimum annum»*.
- 6 » » L'Ecc.mo Mons. Baldassare Reina, Vescovo tit. di Acque di Mauritania, finora Vicegerente di Roma, *Vicario Generale di Sua Santità per la Diocesi di Roma*.
- 15 » » L'Ill.mo Dott. Ing. Gianluca Gauzzi Broccoletti, *Direttore della Direzione dei Servizi di Sicurezza e Protezione Civile e Comandante del Corpo della Gendarmeria dello Stato della Città del Vaticano «ad aliud quinquennium»*.
- 19 » » L'Ecc.mo Mons. Baldassare Reina, Vicario Generale di Sua Santità per la Diocesi di Roma, conferendogli il titolo personale di Arcivescovo, *Arciprete della Basilica Papale di San Giovanni in Laterano*.
- 23 » » L'Ill.mo Dott. Davide Giulietti, *Vice Direttore della Direzione dei Servizi di Sicurezza e Protezione Civile e Vice Comandante del Corpo della Gendarmeria dello Stato della Città del Vaticano «ad aliud quinquennium»*.
- 29 » » La Ch.ma Prof.ssa Elena Beccalli, Rettore dell'Università Cattolica di Sacro Cuore di Milano, *Consultore del Dicastero per la Cultura e l'Educazione per il quinquennio in corso*.
- 31 » » L'Ecc.mo Mons. Dario Gervasi, finora Vescovo Ausiliare e Direttore dell'Ufficio per la Pastorale Familiare della Diocesi di Roma, *Segretario Aggiunto del Dicastero per i Laici, la Famiglia e la Vita «ad quinquennium»*.

NECROLOGIO

- | | | | |
|----|---------|------|--|
| 5 | ottobre | 2024 | Mons. Helmut Bauer, Vescovo tit. di Velefi, già Ausiliare di Würzburg (<i>Germania</i>). |
| 6 | » | » | Mons. Hugh Patrick Slattery, M.S.C., Vescovo em. di Tzaneen (<i>Sudafrica</i>). |
| 8 | » | » | Mons. Gerulfus Kherubim Pareira, S.V.D., Vescovo em. di Maumere (<i>Indonesia</i>). |
| 11 | » | » | Mons. Vicente Juan Segura, Vescovo tit. di Armentia, già Ausiliare di Valencia (<i>Spagna</i>). |
| » | » | » | Mons. Jean Alix Verrier, Vescovo em. di Les Cayes (<i>Haiti</i>). |
| 12 | » | » | Mons. Edward Ozorowski, Arcivescovo em. di Białystok (<i>Polonia</i>). |
| 13 | » | » | Mons. Donal Brendan Murray, Vescovo em. di Limerick (<i>Irlanda</i>). |
| 18 | » | » | Mons. Paulo Sérgio Machado, Vescovo em. di São Carlos (<i>Brasile</i>). |
| 20 | » | » | Sua Em.za il Sig. Card. Eugenio Dal Corso, P.S.D.P., del Titolo di Sant'Anastasia, Vescovo em. di Benguela (<i>Angola</i>). |
| » | » | » | Mons. Arturo Mandin Bastes, S.V.D., Vescovo em. di Sorogon (<i>Filippine</i>). |
| 21 | » | » | Mons. Giovanni Battista Morandini, Arcivescovo tit. di Numida, Nunzio Apostolico. |
| 28 | » | » | Mons. Franz Kamphaus, Vescovo em. di Limburg (<i>Germania</i>). |
| » | » | » | Sua Em.za il Sig. Card. Renato Raffaele Martino, Protodiacono di S. Francesco di Paola ai Monti, Presidente em. del Pontificio Consiglio della Giustizia e della Pace e Presidente em. del Pontificio Consiglio della Pastorale per i Migranti e gli Itineranti. |